


۵۳۰۰۹۹

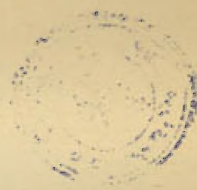
۱۰۶۶۷

۱۱۴۶۱-خ

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب شرح فضیلت الحکم علی الدین	شماره ثبت کتاب
مؤلف محمد بن محمد القمیری	۸۷۹۴۶
موضوع	
شماره قفسه ۱۰۵۰۶	

بازدید شد
۱۳۸۴

خطی - فهرست شده
۱۰۶۶۷



مكتبة
٩٨٧١

ع. ٧

بازرسی شد
۳۲ - ۳۶

[illegible]

[illegible][illegible]

فصل اول

[illegible]

[illegible][illegible]

وَأَمَّا مَنْ جَعَلَ كَلِمَاتِهِ كَلِمَاتٍ يُطْغَىٰ فِيهَا رِجْسٌ مِنْ عَمَلِهِ يُكَلِّمُ الْمَوْلُودَ إِذْ يَخْرِجُهُ مِنْ بَطْنِ امِّهِ لَا يَفْقَهُ شَيْئًا لَمْ يَفْهَمْهُ لَمْ يَلْمِزْهُ لَمْ يُنْقِصْهُ وَلَمْ يُعْزِزْهُ بِرُوحٍ مِنْ رَبِّهِ لَعَلَّ يُبْذَرُ مِنْ أَفْجَايَا أَنْفُسِهِمْ يَتَخَدَّعُونَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَمِنْ هُنَا جُذُوعٌ نَخْلٍ طَلَّهَا مِنَ الْبَاطِنِ الْأَفْئِدَةُ الْبَاطِنَةُ لَا يُعْلِنُونَهَا خَلْفَ ظُهُورِهِمْ إِذْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَرْحَامِ لَئِنْ فُتِحَ يَوْمَئِذٍ الْأَفْئِدَةُ سَأَلَا بِمَا فِيهَا وَالْغَوَابُ الْقَدْحَانِ لَتَوَدَّعَيْنَا أَلْفَاظَ مِنْهَا لَعَلَّ يَسْمَعُونَ فَرْغَ قَوْلِهَا وَلَوْلَا إِدْرَاقُنَا إِذْ يَخْرُجُونَ لَإِلْمَمْنَا بِهِمْ لَتُفْلِحُنَّ نَحْنُ الْكَافِرُونَ

کتابخانه

2

مکتبہ

[illegible]

حصہ دہائی کے

[illegible][illegible]

فان كانا كمالا ارضا فليكن علما

المندوبين الموزعين في السنة الأولى محمد بن عبد الله بن عبد الله

الحمد لله

والله اعلم بالصواب

[illegible]

٤٠

[illegible]

مفتی محمد رفیع الرحمن

ویندوز ۷ و ۸

100

2013

المجلد

المعتمد

[illegible]

محمد بن عبد الله

[illegible]

[illegible]

فصل اول

[illegible]

[illegible]

10

[illegible]

۱۰۰

۱۰

[illegible]

من
الطريق

١٢

و فی کتاب روایات و احادیث

[illegible][illegible]

القسم الثاني من القرآن

[illegible]

المطالع من جنه بنه
قوله

قائم

۱۲۰

44

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
الذين هم خير من عباده
الذين هم خير من عباده

[illegible]

[illegible]

محمد تقی میرزا
 کو قضا و قدر و غیره
 کو بهرام قضا و قدر
 قضا و قدر و غیره
 بهرام قضا و قدر

[illegible]

10

المراد بالمراد هو العبد والموعد به من ان يصدق ان العلم والادب اي ذلك العبد من اجل
من جعل واعلم ان الولاية هي الفلك المحيط بالعام وطول لم ينقطع عنها الانبياء العام و
انما ينقطع التشرية والرسالة فينقطع وفي حال صل الله عليه وسلم هذا ينقطع
فلا ينبغي بعد من علم وعمل له كان رسول هو الشريعة انما كلف ما يتعلق بالولاية نقل الحكم
اليها وانما يطلق اسم الفلك عليها لانها حقيقة محيط بكل من يتصف بالنبوة والرسالة والولاية كما هو ظاهر
لانها لا تتغير من اجسام ولا يكون الولاية عامتها من على الانبياء والاولياء لم تنقطع اعمارهم الزمنية
فيكون عند انقطاعها ينقل الامر الى الامة كاتر في العصور الاولى والثانية والولاية الانبياء العام لان
الولي هو الله في حق الحق وعند هذا الفناء يطلع على الحقائق والمعارف والالهيية فينبغي عن عند
بقائه ثابتا وكذا ذلك النبي لان من حيث ولايته يطلع على المعارف والحقائق فينبغي عن عند
الولي لا ينبت ولا ينبت الانبياء العام بالنبوة واما نبوة التشرية والرسالة فينقطع وفي
نبيا صل الله عليه وسلم قد انقطع لذلك قال النبي في من بعد من علي بيعة اسم الفاعل
كوسى بن عبد الله عليه الصلوة والسلام او نبيا مشرع له اي نبيا واطلاقه شريعة كما نبيا
منه اسرا عجل او كما ذكره في من بعد من علي الصلوة والسلام وهذا الحديث قطع على اهل
العلم والدين انقطاع ذوق العبودية الكاملة التامة فلا يطلق عليه اسمها
الخاص بها في العبد بريد ان لا يثبت له سببه وهو الله في اسم الله لم يسم
بنبي ولا رسول وتسمى بالولي وانصف هذا الاسم وقال الله في الذين امنوا
وقال هو الولي المجيد وهذا الاسم باق جاز على عباد الله ديننا واخيه فليس فيهما
يختص به العبد ومن الحق بانقطاع النبوة والرسالة اقول عليه الصلوة والسلام
لانهم لم يسموا بغيره واولياءه لانهم كانوا ملين التحقيق بالفقر التام والعبادة الكاملة
لانهم لم يسموا في اسم من اسماء الله عليهم بان الاتصاف بالاسماء الالهية ليس بمقتضى
ذواتهم لكونه بالرسالة العبد من اجله عند ما يسم في الحق بغيره ان يظهر وانما يقتضى ذواتهم
العبادة كما قال الشيخ رحمه الله لا ينبغي الا بتعبه فانه كما شرف اسم النبي والرسول مختص بالله

العلم والدين

العلم والدين من اجله فانه كما شرف اسم النبي والرسول مختص بالله
المراد بالمراد هو العبد والموعد به من ان يصدق ان العلم والادب اي ذلك العبد من اجل
من جعل واعلم ان الولاية هي الفلك المحيط بالعام وطول لم ينقطع عنها الانبياء العام و
انما ينقطع التشرية والرسالة فينقطع وفي حال صل الله عليه وسلم هذا ينقطع
فلا ينبغي بعد من علم وعمل له كان رسول هو الشريعة انما كلف ما يتعلق بالولاية نقل الحكم
اليها وانما يطلق اسم الفلك عليها لانها حقيقة محيط بكل من يتصف بالنبوة والرسالة والولاية كما هو ظاهر
لانها لا تتغير من اجسام ولا يكون الولاية عامتها من على الانبياء والاولياء لم تنقطع اعمارهم الزمنية
فيكون عند انقطاعها ينقل الامر الى الامة كاتر في العصور الاولى والثانية والولاية الانبياء العام لان
الولي هو الله في حق الحق وعند هذا الفناء يطلع على الحقائق والمعارف والالهيية فينبغي عن عند
بقائه ثابتا وكذا ذلك النبي لان من حيث ولايته يطلع على المعارف والحقائق فينبغي عن عند
الولي لا ينبت ولا ينبت الانبياء العام بالنبوة واما نبوة التشرية والرسالة فينقطع وفي
نبيا صل الله عليه وسلم قد انقطع لذلك قال النبي في من بعد من علي بيعة اسم الفاعل
كوسى بن عبد الله عليه الصلوة والسلام او نبيا مشرع له اي نبيا واطلاقه شريعة كما نبيا
منه اسرا عجل او كما ذكره في من بعد من علي الصلوة والسلام وهذا الحديث قطع على اهل
العلم والدين انقطاع ذوق العبودية الكاملة التامة فلا يطلق عليه اسمها
الخاص بها في العبد بريد ان لا يثبت له سببه وهو الله في اسم الله لم يسم
بنبي ولا رسول وتسمى بالولي وانصف هذا الاسم وقال الله في الذين امنوا
وقال هو الولي المجيد وهذا الاسم باق جاز على عباد الله ديننا واخيه فليس فيهما
يختص به العبد ومن الحق بانقطاع النبوة والرسالة اقول عليه الصلوة والسلام
لانهم لم يسموا بغيره واولياءه لانهم كانوا ملين التحقيق بالفقر التام والعبادة الكاملة
لانهم لم يسموا في اسم من اسماء الله عليهم بان الاتصاف بالاسماء الالهية ليس بمقتضى
ذواتهم لكونه بالرسالة العبد من اجله عند ما يسم في الحق بغيره ان يظهر وانما يقتضى ذواتهم
العبادة كما قال الشيخ رحمه الله لا ينبغي الا بتعبه فانه كما شرف اسم النبي والرسول مختص بالله

العلم والدين

ان لم ينسبهم لغيره بل كان من الذين الذين عليه خلاف الاسم الوفاء فانه اسم من اسما
كما قال الله ولم يلقه الا من عرفه من اولاد العبد وهذا الاسم راد الى باقي وجار مطلق على ما ذكره
وغيره وانما قوله في الحديث من هو اولاد العبد هو اولاد العبد في حق العبد والكل ما ذكره
بطلان عليه من حسن الظن فيه وذكر قوله عليه السلام انا والله في حقها من كحقهم بغير القينة
وهو راد على انفسهم لا على عبيدهم الا ان الله اعلم بعباده فابقى لهم النبوة العامة التي لا
تشرع فيها والبقى لهم التشريع في الاجتهاد في ثبوت الاحكام والبقى لهم الرأى
في التشريع فقال العلماء قد نزل الانبياء واما ما ذكره في ذلك الا في الاجتهاد
فيه من الاحكام فمستحقون فيه من العلم واما نبوة التبريع والرسالة فمقطعة لا النبوة العامة
التي هي الانبياء عن الماشي والمحقق في النبوة من غير تشريع فانه غير مقطوع بها فانه قد عطف
عليهم وعنه في نبوة من بعدهم والحق انهم في التشريع ايضا نصيب لكل بحسب جهته واما ما ذكره في
بواسطة الملك فانه قد عطف على الانبياء لان الملك على الاجتهاد في الاحكام الظنية في حق من يشاء
من المجتهدين فيه وجعلهم ورثة الانبياء كما قال عليه السلام العلم والورثة الانبياء ليس لهم
ميراث من اموال الدنيا كما قال الحق سبحانه لا تشرعوا ما نزلت فيه من الاموال الا ما نزلت
فيها والاولياء الذين وارثون للانبياء في الميراث المحقق والعلما والمجتهدون وارثون للانبياء
في التشريع بالاجتهاد فالاولياء ورثة برأيتهم والعلما ورثة خطايرهم والاولياء العلماء ورثة نعمهم
جميعهم ولا يمتنع هذا النبوة العامة في التشريع المورثة في شخص واحد ذلك ما اجتهدوا في من الاولياء
من احكامهم التي حتى خاتم الاولياء ايضا يتبع الشريعة الظاهرية ووجهه ان العبد من بعد ما وجد ليس
تشرعيا منه لانه يحكم على ما يشاء في نفس الامر ما لم يحكم به خاتم الانبياء والائمة الا ان النبوة العامة
الولاية العامة التي لا تقتضي للذين لا ائمتهم ملازمة فاذ اريدت النبي يتكلم بكلام
خارج عن التشريع من حيث هو على عباد الله وذلك قوله عليه السلام والى الله
يحل لخطيئة العبد كقوله في الحديث القدسي لا ينزل العبد في قبري الى ان يقرء سورة الاحزاب
المبينة للفقهاء والمظن لاهوال الآخرة والدرجات وغير ذلك مما يتعلق بكشف المحقق والله

النبوة فمن منعه عن ذلك ولا بد من ان يكون من قبله من قبله وطعن امضا من حيث هو عالم ووطئ
واكمل من حيث هو رسول او قد ذكر في بعض النسخ اي ولا جدران الولاية غير منقطعة والنبوة
منقطعة حصار مقام النبوة من حيث انه عالم بالحق وصفا له وعلى فان خبره في ذلك لا يوجب
واكمل في مقام نبوته وبسبب ان الولاية من حيث هي في ابديته والنبوة من حيث هي في منقطعيتها
فاذا سمعت احدا من اهل البيت يقول او ينقل اليك عنه انه قال الولاية على
عليه السلام في ذلك العالم الاما ذكرناه من ان ولايته على من بعده لان الولاية العامة التي
من نبوة النبي وذلك كما نقول ان يكون عالما بما في طاهر من حيث انه عالم بما في طاهر من حيث
تجاره في طاهر من حيث انه تاجر شرع من حيث انه تاجر في الولاية في النبي والاشياء
فانه يعني بهذا لثبوت شخص واحد وهو ان الرسول من حيث انه ولي انما هو من حيث
انه نبوة رسول الله ان الولاية الشايخ له ان الرسول اعلم منه فان الشايخ لا يملك
المتدبر ابدأ فيما هو تابع له فيه اذ لو اذله لم يكن تابعا فافهم ان من مرمر قوله
اذ لو اذله ان النبوة والوحدان كما يدرك المنوع ذلك لم يكن تابعا لانه متدبر في حق
الرسول والنبي الشايخ الى الولاية في العلم ان الرسول والنبي لا يشرع لاهل الاحكام
ولا ينبغي عن المحقق الامم حيث انه ولي عالم بما في طاهر من حيث انه عالم بما في طاهر من حيث
العلم الكبير بل اليقين الذي هو من النبوة والاشياء في ان الله قد امره بطلب العلم في كل
امر عليه فقال امي اقل رب ربي علي اي الائمة ان الله امره بطلب النبوة والاشياء في كل
زمن في عالمه واما ما ذكره في النبوة والاشياء في ان الله قد امره بطلب النبوة والاشياء في كل
الآخرة في عالمه والاشياء في كل زمان في النبوة والاشياء في كل زمان في النبوة والاشياء في كل زمان
يختص بها في كل زمان في النبوة والاشياء في كل زمان في النبوة والاشياء في كل زمان في النبوة والاشياء في كل زمان
وذلك انك تعلم ان الشايخ مكلف باعمال مخصوصة ويحجب عن اعمال مخصوصة
مما لها هذه الدار فهي منقطعة والولاية ليست كذلك اذ لو انقطعت انقطعت
من حيث هي كما انقطعت الرسالة من حيث هي واذ انقطعت اي الولاية
من حيث هي لم يبق لها اسم والولي اسم باق لله كما قال في وهو الولي العبد وقال

والشريعة التي لا تنفذ في دار الدنيا عند غير ما ترفع الشكليات لا يبقى لهم الا الولاية وانما اقيدها
بالدخول في الدارين والجنة والنار لما شرع يوم القيمة لا لصحاب الفترات ولا لافراد
والجانبين من جهة واحدة في صعيد واحد لا قامة العدل والمواظبة بالجمعة والنوا
العملية في اصحاب الجنة فاذا احسن وافى صعيد واحد من جهة الشمال
بعث فيهم نبي من افضلهم ويمثل طمنا ياتي بها هذا النبي المبعوث في
ذلك اليوم فيقول لهم انا رسول الله اليكم فيقع عندهم التصديق
بما ويقع التكذيب عند بعضهم ويقول لهم طمنا في هذه النار
يا نفسكم من اطاعني فادخل الجنة ومن عصاني فادخل النار
هالك وكان من اهل النار من اقبل من اهل الجنة ومن اقبل من اهل الجنة
سعدوا الثواب العلي ووجد تلك النار برؤسها ومن عصاه العقوب
فدخل النار ونزل فيها ليعلمه الخالف ليقوم العدل من الله في عباده
اي انما قيدنا بالدخول في الجنة والنار لان يوم الفصل قبل الدخول في مقامين يكلف بعض
الناس فيه كاصحاب الفترات وهم اهل زمان ما قبل فيمن شرع لهم واندرس شرفهم
كان قبلهم وكان الاطفال الذين توفوا قبل البلوغ الذين مراد ان التكليف وشروطه كما هي بين
لهم من غير ما ينافي وجوه التكليف في الدنيا وانما كلفوا الاقضاء بمكمل الحال ذلك فان الثواب
والعقاب يترتب كغيرها على اسباب فصل اليد والارتقاء في منبتهم بها والتميز بالعلم والادب
يناسب النفوس النورية لانه لا كانت نورانية متعينة فيهم لو ارضى الله الدنيوية فاذا زالت
ظهور النورية فالت الى جنبه ما فدخلوا فيها فنجوا والنفس التي كانت ظالمة تنفرد عنها
فصفاها البرية فيعلم القول وقوله فافتتحو هذه الابواب فانكم اي ادخلوا الفسحة في هذه الابواب
فالباء لتعديده وكذلك قوله يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود
فهذا التكليف ونشره فيهم فيمن يستطيع ومن هم من لا
يستطيع وهم الذين قال فيهم ويدعون الى السجود فلا يستطيعون

استحق

كلام

الحسن

كالم يستعمل في الدنيا امتثال امر الله ببعض العباد كما في جهنم وغيره في هذا
قدما ما بين من الشرع في الاخرة يوم القيمة قبل دخول النار والجنة هذه
فان هذا قيدناه ولهم الله رب العالمين وانما يدعون الى السجود يكشف عن ساق
الامر الى الله والالافيا والله مع عدم امكان صدورهم من لم يسجد في الدنيا ولم ينقد لامر الله
العلي الزمان لهم وحجهم عليهم وتذكيرهم انهم ما قدر الله السجود في الدنيا كما لم يستطيعوا ان يسجدوا في الآخرة
فلا يتحجبون بحجة سجد في الدنيا والافاء سجد في الآخرة وانما دفعتني الى السجود وخلفهم من السجود وخلفهم من
المنطق والقهر انهم اجهل من الفاضل من جنسك والناجيين من غداك والذين لم يصدروا الصلوة على
في خلقه يوم قسح حكمة بنسوبة في كلمة عسوية انما سجدت في النورية الى
الكلمة العيسوية لانه عليه الصلوة والسلام بين النورية العامة ولا ابداء النورية الخاصة بعين البصر لانه
انما نحن بنوعه في المبدء بقوله الثاني الكتاب وجعلني نبيا وانما في بطن امره سيادة الازلية قوله
لا تخف فاجعل ربك تحكمت حسنة استمداعا للقوم لذلك عليه الانبياء عن احوال الارواح من بين
وكانت دعوة الى الباطن اغلب وقيل انها من نبينا من غير تصور معنى ارتفع لا رتقاء الى السجود كما
قال تعالي بل رغبوا اليه وليس المراد بالنبوة التشريعية التي هي شرف كبر الانبياء ليلزم انهم فيها
بها النبوة العامة الازلية ولا يشترط كبر الانبياء ولا وليا فيها لان النبوة العامة تنفي الولاية
والانبياء والاولياء لا يخذلون الولاية الا من يحكمه وهو صاحب هذا المقام ولا ابداء في مقية كحكمة
في الحق الثاني فله النبوة العامة الازلية بالاحاطة وخبره لا يتصف بالولاية والانبياء والاولياء
مستعمل شر الولاية كما ان نبينا حصل الله عليه وسلم نبيا بالنبوة التشريعية وغيره من الانبياء ولا
نبيا بالامر النبوة ولهذا السجود هذا كحكمة لانه كحكمة النبوة لا تميز بين الولاية فيها وجعل لها النبوة العامة
وتحكم عليها باقد الله فارد قوله ليتكلم على بعض خواصها في الكلمة العيسوية والله علم غوامضها او
عن انجيل يوحنا في صعود البشر الموجود من طين فيكون الروح في ذلك
مطلقة من الطبيعة تدعوها السجود استقام على سبيل التفرقة عن ما يربطهم

جبرئيل اوحى بها ما تكون هذا الروح فاجبت الوادى والافرو جبرئيل في جبرئيل كبرئيل اى يكون روحه
 عن مادم وروح جبرئيل عليه السلام معا حال كونه مستمرا في صورة البشر لا يخلق من الطين كما
 قال تعالى فنفخنا فيها من روحنا فتمثل لها بشرا سويا فتمثل لها بشرا سويا فتمثل لها بشرا سويا
 المريم فانما قال في صورة البشر لانه مذكور في القصة البشرية وليس بشر والذات المظلمة تجوز
 ان تكون مريم عذراء التي نظرت عن غلبتها احكام الطبيعة المطلقة عليها اذ من الطبيعة السادة بالحيث
 فالمراد بالطبيعة هي التي هي في المرتبة السابعة وروحها المكون العباد لا تطلق الطبيعة لذلك كانت
 بالحيث اذ الاماكن السادة والسموات كلها عند طبيعة خفية رها فوفا طبيعة خفية رها
 في هذا الفصح ونظرها منها فوجها عن احكام عالم الشهادة وجلبت النزول عليها ويجوز ان يكون الذات
 العيسوية التي خلقت بها الروح العيسوي فالتكامل بمعنى الظهور لا الكدوث وبزبد الشئ قوله
 لاجل ذلك قد طالت اقامته وان كان الاول اسبق في الذهن ونحوها صفة الطبيعة العيسوية
 الدرجة بالسيح وناؤه للخط الى الحروف المحقق اى تسميتها اوباء المياه المنقولة من تحت اى
 انه في كلامه بالحيث وفيه إشارة الى ان عالم الكون والفضا عاين بحجيم كماله عليه الصلاة والسلام
 الذي تاسس في الموضع الكافرا وعله الى الجحيم عند قيام الله من الطبيعة منسقة بمجزة والحيث
 ما هو من السج وانما جعل عالم الكون والفضا سجيلا لان كل من هو فيها مسجون جبرئيل
 بالتحولات اجسادية والقيود الظلمانية محجوب عن الانوار الروحانية الا انوار الذين
 وقطعوا غلظاتهم اجسادية وخلصوا عن القيود الظلمانية ورفعوها عن الجبروت وظهرت بواطنهم بوار
 الروح فخرجوا الى قضاء عالم القدس فهم الذين فازوا بالنعيم بمرورهم الى الجحيم كما قال
 الصادق رضي الله عنه حين قرئ عليه وال منكم الا وادعها جزاها وهي خادمة لاجل
 ذلك قد طالت اقامته فيها فزاد على الف تبعين اى ولما لاجل ان الذات
 المنفوخ فيها بحسب العيسوي وروحهم عليها السلام كانت مطهرة من غلبة احكام الطبيعة
 عليها طالت اقامته في السموات فان طهارة بدن الوالدين ما يوجب النقص فوجب

من مادم وروح جبرئيل

طهارة بدن الولد ايضا من هذا على الاول واقام على الشئ فتمت طهارة ولا يجل ان الذات المنفوخ فيها الروح
 العيسوي وهو بدن كانت مطهرة من ادناس الطين وادناسها من احكامها المنفوخة والقصدية
 لذلك كانت خراب البدن مسرعة طالت اقامته فيها اى اقامته الروح في تلك الذات حتى
 زاد على الف سنة فانه عليه الصلاة والسلام بحث قبل نيابة صلوات الله عليها تسعة وتسعين
 سنة ومن ولادة ميثا صلى الله عليه وسلم الى زمانها هذا سبع مائة واحد وثمان مائة سنة في الاربع
 وثمان مائة وستة وثلاث مائة سنة وهذا من اجل ان جسدته في السموات تحققت ان البدن الحي
 الكشيف الظلماني كرك في الحقيقة والجبروت مع بحسب الطيف النوراني الذي منه جسام
 لا ملك بل لا يمكن ان يخلق الروح المحجوب بهذا بحسب الكشيف الفيا لا يوطئ ذلك بحسب
 لذلك يتعلق اولها بالروح المحجوب الذي هو بحسب الطيف النوراني الذي صدر من امتزاج الطين
 الاركان الاربع بعضها مع بعض ثم كسبته بتعلق بالقلب ثم الكبد ثم الدماغ على ما هو معتبر
 عند الحكماء وفي قوة هذا الكشيف ان يتبدل بدنتها بحسب الاطيف وبها العكس عند اطلاق
 الارادة الانسية بدنتها اذ الكشيف والاطلاق من عوارض حقيقة وجودها اذا توارت النفس في
 الربا في فزوت بدنها كما قال في شرف الاض وتوارت بها وادراكها كمالها ونزاع الاماكن فارتفع
 عيسى عليه الصلاة والسلام الى السماء من هذا القبيل يسبحي بيانه اكثر من هذا في الفقه الكاشي والسموات عند
 اهل الحقيقة عن طريقه الى الحق والانيام كما سبكره قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 يكون محمدا على ان التوفيق جازع عن رفو الى السماء على الفارق بين الروح وبدنه وقيل ان حقيقة تقيسي
 عليه الصلاة والسلام ظهرت بالصور المثالية المتجدة في عالم القابل للجوار فانه روح متحدة
 مشرقة لذلك بقي مدة مديدة وفي نظره لان الصورة المتجدة لا تحتاج الى الاكل والشرب والادوية
 وقد قاتل في دمه كمالا في كل ان الطعام والشراب انما هي بالقدرة بحسب ما تفرغ لمقاصده
 تتعلق به الجوار فاذ انقضت حجت اكل ما كانا عليه ذلك مدة مديدة وبين العباد الذين في هذه الدنيا
 لامة الف سنة وفي السموات والظهور انما لا يحتاج الى لقاة الصورة المتجدة مدة طويلة لانها لا تملك قوة
 الظهور والتجدة في كل ان روح من الانفس غير فلهذا الجبروت انما الطين طين

وعلم ان الارواح المعنوية التي منها العقل الاول والارواح الاخرى وكلها من احد جواهر النفس
بعضها كوسط بعض وان كانت الصفات الباقية من الارواح هي صفات العقل الاول في وسطه الذي
منه وتسمى تلك الارواح بالارواح المعنوية فانها هي التي هي صفات الارواح المعنوية من الارواح
وروح من الارواح كما قاله في روح من الارواح من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
فانها هي التي هي صفات الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
واجب الوجود باذن الله في وسط الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
عليه السلام فيكون هو صاحب الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
بين يدينا صلوات الله عليهم حتى يصح له من الله في وسط الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
الشخصية التي هي صفات الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
صلا من صفات الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
له العلم الذي كان الان في وسط الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
في العالم العلوي السماوي والعلوي الارضي كلها في وسط الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
فيكون في وسط الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
بواسطتها يتعرف الشيطان في الانس كما شق جبريل صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وطرحه ونزله من روحه في وسط الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
لرب في احياء الاموات وخلق الطير وتكوينه كونه مخلوقا على صورته واطلاق الشريعة فيها بالارواح المعنوية
له ولا يظن لكون الكل من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
كذلك ادم خلق من تراب وتكوينه كونه مخلوقا على صورته واطلاق الشريعة فيها بالارواح المعنوية
على انه طهر جبريل في وسط الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
لها الاطاشا شيئا الاحيى في الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
السامي قبضة من اثار الروح الذي هو جبريل وهو الروح وكان
السامي عالما بهذا الامر فلما عرف ان الحيوة قد سوت فيها وخلق عليه

فقبض

لغز الهمي

فقبض قبضة من اثار الروح بالصاد والصادى بملائكة واطراف افاض
بعضه فبذلها في العجايز العجايز اذ صوبت البقايا هو خوار ولو اقامه
صورة اخرى للبدن اسم الصوت تلك تلك الصورة كالاشياء لا اكل
والشواجح للكباس والبقار للشاء والصوت للانسان والخلق
اوالكلام اعلم ان الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
بحسب الوجوه اول صفته من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
الائمة السبعة فان العلم والارادة والقدرة وغيرها من الصفات لا يتصور وجودها الا في احياء
شيء روح محضة فانها هي التي هي صفات الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
والارادة والقدرة وغيرها من الصفات لا يتصور وجودها الا في احياء شيء روح محضة
يظهر جميع خواصها وان كان احد من الصفات لا يتصور وجودها الا في احياء شيء روح محضة
والمدن وجبريل عليه الصلوة والسلام هو الذي هو صفات الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
اذ هو روحه وحياته ومقامه في الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
تجدد الصورة مثالية اوصية ووطأ ارض من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
عالم ايطا كنهه من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
جبريل حين تجدد بغير باطنه وقوة استعداده فقبض قبضة من اثارها فبذلها على صورة العجايز
لشدة من جلي القدم في نار وكونه من صورته اخرى لكان صوته كجبريل في الصورة فذلك القدرة
من الحيوة السارة في الاشياء كهيته لا هو فانا لان الحيوة صفته الهيبة والحي اسم من
اسمائه وامم الائمة السبعة والنا سوت هو الملح القائم به في ذلك الترحيح اي البدن
هو المسعى بالاسم كحياتى الروح بالاهرت فيسقى الناسوت روحا جالما
والمداد الروح من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية من الارواح المعنوية
وتسمى بالنفس المنطقية وقد تسمى البدن بثمانية على الروح روحا جبريل كجبريل في الصورة
قابلية في باق السبعة ويجوز ان يكون بمعنى مع اي البدن مع ما قام به بثمانية روحا لا كجبريل في الصورة

عيسى روحا بقوله روح من فلان ثمنا الروح الامين الذي هو جبرئيل المزمع عليه الصلوة
والسلام بشر اسوينا حيث كانت انه لم يزل من موافقتها فاستعادت بالله
استعانة بجمعيتها منها اي جميعهم وقواها الزمانية ليخلصها الله منه لما علم
ان ذلك مما لا يجوز فحصل لها حضور تام مع الله وهو الروح المعنوي
اي ذلك الحضور التام هو الروح المعنوي الذي يجعل الحضور في الصلوة بمنزلة الروح اما الصلوة
مع عدم الحضور كما البدن الذي لا روح فيه وفي بعض النسخ فحصل حضورا تاما من حيث
جبرئيل المزمع عليه الصلوة والسلام الحضور التام بمنزلة حصة البشرية من روحه فلو فسخ
فيها في ذلك الوقت على هذه الحال لم يكن عليه الصلوة والسلام لا يطقها
احد لشكاست خلقه كمال امة لان الولد انما يكون بحسب ما على والد من الصلوة
والبركات النفس سيرة والاعراض بحسب سيرة وشكاسته فخلق روحه فلما قال لها انما اتكلم
وبك جنت لاه لك علما انك انما تسبخت عن ذلك القبط والشرح صدرها
فلحق فيها في ذلك الحين عيسى وانما اشرح صدرها وانسلت من فمها لان الله تم
كان بشرها بعيسى كما قال اذ قالت للملائكة يا عيسى ان الذي يمشي بك بكلمة مني اسمع عيسى اني
وجيها في الدنيا والاخرة ومن المقربين فقد كبرت لك ذكرك وزال الغيب ففهم عيسى عليه الصلوة والسلام
منبسطا مشرعا وكان خيرا بل ناقلا كلمة الله كما ينقل الرسول كلام الله لا منته
اي اخذ الكلمة العيسوية جبرئيل عليه الصلوة والسلام من الله فنقلها الى عيسى فنقلها من غير تصرف فيها
كما ينقل الرسول كلام الله لا من غير تصرف وتبدل في هذه التسمية اسماء الى تسمية الكلمة الانسانية الروحية
بالكلمة لاغظية لان نية لان كلامها انما يحيد وكنهة التعيين الا حق على النفس في مراتبها
يعبر النفس عليها والفرق ان هذه الكلمة تعينها غاير على النفس لان في والكلمة الروحية نية تعينها
يعبر على النفس الرحاني ووجدنا اعتبارا بعينها لا روح بل الموجد فكلمها بكلمة الله كما تسميها
في الكتاب وهو قوله وكلمته القاها المزمع وصرح منه الضمير عليه السلام في
الكلام المنقول مثل قوله وكلمته القاها المزمع وروحه منه وانما في الآية المتعينة لكونها راحة

على ما هو في صدرها من ذلك الكلام المنقول الذي قد نعتنه وكلمة القاها الى عيسى وتذكر الضمير
العيني وهو عيسى عليه الصلوة والسلام او يكون عابدا الى انفق الذي يتغير قوله تعالى اي وذلك للتعريف
بقوله ومع وكلمة القاها المزمع هذا السبب فثبت الشهود في فهم فخلقهم عيسى
محقق من مبرورين مما آمنهم مرجع بل عليه الصلوة والسلام الذي في طرفة
ذلك النسخ لان النسخ جميعا لم يبق في طلب لما فيه من كين الماء عسلان
لشهود روحه منتهى وهي الحجة الدائمة التي كانت سببا لوجوه العالم كين في حيث ان طرف
فما تلقى ارادة الله بكونه عيسى عليه الصلوة والسلام من مبرم كثر كشهوده الكمال منتهى ما رآه
ونفع الروح الامين حين تشبه بالعمرة البشرية فيها ما يشبه النجار فان في النفس لم يزل
ما فيه فخلط ما بالاجزاء المواتية فخلق جميع عيسى من ماء محقق من مبرم ومن ماء من مبرم من جبرئيل
متوهم لان النسخ روح متوهم والنسخ ايضا من مبرم فمثل بصورة البهي المحس في العالم المشا لا حشران
الوجه او ركك المعاني فخرته ان منزهة محسوسا محسوسا ولا سقوطا عرفا والياء ان مبرم لها شهود عرفان انما
لا يتولد الا من من الرضا والمادة فوهبت ان الله المتشبه ما كما وانما المتولد للولد فاشترت غايرة ما لم يجر
فخصه من عيسى فخلق الاله ليكون حسيه منها وعلى المشا لا تكون من الماء المحقق والماء المتوهم كما انما كانت
السكران وحسب السكران منها مما زافان فخلق كين حصيل الولد من ماء الانثى وحده وليس له حرة تامة
صاحبه للتوليد وهي من سيرة السكران وايضا من سيرة السكران الذي ينزل الولد من سيرة السكران لا يكون حصيل
الولد فقلت لم لا يجوز ان يعبر عن عيسى عليه الصلوة والسلام بالروح الامين عند حامس ما كانت محركة الزمنية القاها
للتوليد فصرح عند ارادة الحق فيهم من ذلك وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعله بعد من عيسى اسما بابل
في هذه القصة والاطلاق ان يوحى من غير وجود والدوين كما هم وجزء من وجود المرأة كما هي وخامس ادم كونه
من الرضا كالبز لاني في ان يكون كين المرأة ايضا وكنت البز ولا دليل الا على عدمه بل الدليل على انما كانت
وجود النفس كل منزهة عما يولد المشا لا كين الذي حصل منها ان لم يكن صانعا لتوليد المشا لا كين منها
تلك القوة غايرة في الباب ان من القوة في نفس الرجل اخرى وقد يكون نفس المرأة اخرى تامة من

كبريوس التي انما هي اذ اصابته حركات التجليات الالهية فاذا ارادة النفس ان تخرج من
التجربة انزلت في مدخلها فحصلت الحرارة العنصرية القاطنة في الجسد كما ان النار هي حركتها فيكون
لكونه متصفيا بالقدرات الالهية والحادثة التي هي الالهية لا تمنع القدرة ان تخرج لما في الالهية
من غير ان يتجلى خلاف الارادة التي للولادة ويجوز ان يكون الولد من غير الوالدين كما هو في الالهية
وبالانتماء وحدها من غير ان يكون له في نفسه كونه جسم عيسى من ماء مريم
وهذا حقيقة قولنا خرج على صورة البشر من اجل انه مما اجل ان يمتثل لاجل نبيل في
صورة البشر حتى لا يقع الذكوة في هذه النوع الاتساع
الحكم العباد جواب سؤال مقدم وهو قول القائل لما كان النافع في جسد والولادة
كان الواجب ان يظهر عيسى صورا زوايا من فقال انما كان على صورة البشر لان الله المحقق كان
والله لا يخلو لاجل ان يمتثل عند النفع بالقدرة البشرية والعنصرية التي هي في الالهية او تتجلى في الالهية
لها في عظمها في صورة الولد قيل ان امرته ولدت ولدا بصورة صورة البشر جسم عيسى ولا يمتثل
اجزت بانها حال الواقعة راس حركتها ثم علق مثل جسد صورة البشر ليعرف ان النفع لا يقع فيكون
الاجابة في هذا النوع الا على سبيل العباد واما ايضا القدرة الا ان فيه من صورة العنصرية والقدرة
على صورة جسد الالهية في هذه العباد البشريه ان يخلق عليها القدرة في حال
جعلناه ملكا لجسدنا وجلا للبدن على ليس من غير عيسى فيكون في الالهية روح الطي كان
الاحياء الله والنفس عيسى كما كان الجسد نبيل والكلمة لله كما كان وجود عيسى
عليه القدرة والسلام بالنفس في جسد طاهر بسلامة النفس فابصار الصورة الالهية باء بسلامة روح
من الارواح او اسم من الاسماء في الوجه الذي هو متصف بالقدرات الالهية ووجهه الموقى للقدرة
على ان يكون روحا من غير جسد في الالهية روح الله والذات التي في السماء مقام الملكة وانما هي
الاحياء والى الله والنفس العنصرية في الالهية والسلام وان كان في الظاهر لا يمتثل لاجل ان القدرات
بالاذا رغبنا في الصورة لاذك انما هي في الالهية وانما هي في الالهية وانما هي في الالهية
عيسى عليه الصلوة والسلام كما هو متصف من حيث صانع الله عن نفسه كما هو متصف

صورة امة وكان ذلك احياؤه ايضا متوقفا انه منه وانما كان الله
فجميع حقيقة التي خلق عليها كما قلنا انه مخلوق من ماء مريم ومن ماء مريم
حققت بسبب الالهية بطريق التحقيق من جهة وبطريق التوهم من جهة اخرى
للعباد تارة ينسب اليه الصفة وتارة من حيث انه يظهر في نفسه وحصل من ظهوره وكان هو العنصرية
في سبيل الحقيقة من جهة اخرى يكون احياؤه حقيقة كما كان في اصل خلقه تارة تحقق وهو ما مريم
لانها من طهر كالعنصرية اخرى وانما ينسب اليه الله على الحقيقة لان الفاعل الحقيقة هو صاحب الصفات
هو الله في الالهية فاحياؤه احياؤه من جسم كما كان في اصل خلقه تارة من جسم عيسى في حقيقة التي خلق
عليها من الله المحقق واللاه المتكلم هذين الوجهين في حقيقة من الاحياء تارة على سبيل الحقيقة
على سبيل الحرف فيقال في طرق التحقيق ويجوز ان يقال في طرق التوهم فيقول
في حقيقة يكون طيرا اذ الله في العالم في الجسد فيكون لا يتنفع فيقول ان يكون
العالم في حقيقة فيكون طيرا اي قال انه في حقيقة فيكون في الالهية واليه وانما
بطريق التحقيق وان كان من حيث انه الفاعل الحقيقة واللاهيات هو ان ينسب الالهية بطريق
التوهم كما قال ايضا في حقيقة فيكون طيرا اذ الله العالم فيكون فيكون فيكون ويجوز ان يكون
ففيكون فيكون فيكون فيكون من الطير اذ الله وانما في حقيقة فيكون فيكون فيكون فيكون
والكون من نفس الشيء الامر فيكون من امر الله وعلى تقدير ان يكون من غير الله فيكون فيكون
خلق من جسد كونه مادونا به فجميع في صدر من الاحياء واللاهيات حقيقة والتوهم كما جسد
خلق من جسد صورة الجسد في حقيقة فيكون من جسد صورة طير حقيقة
نظرا لان الخلق في الطير حقيقة وهو انفسا في الصورة الطير ليس جسد صورة الطير فيكون فيكون
بل فيكون طيرا في حقيقة صا در عيسى من حيث صورة الحقيقة في الجسد لان كلامه في الالهية
حقا كما قال في هذا القول وان جعلنا العالم فيكون فيكون الجسد كونه طيرا فيكون فيكون فيكون فيكون
لجوده في الالهية في خوارق العادات فسانا في قديمه ووضعه في الالهية فيكون فيكون فيكون
سندا في الالهية في الوجه العنصري فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون فيكون

وفيه من قوة الاحياء والايمان في حجة تفجيب شيل عليه الصلوة والسلام
 في صورة الشرف كان عيسى محي الموتى بصورة البشر اي قوة الاحياء
 والابرة الشكرت في عيسى عليه الصلوة والسلام في صورة من في صورة بشرية مريم عليها الصلوة والسلام
 حين تمسك في البشر كما استفاد التوضيح مريم فان البنية الثانية على نفوس الود الذين حال تجسدها
 مشورة في نفس الولد كما رتبة فيها فلذلك ظهر عيسى حيث يحي الموتى وميراث الكرامة والادب من
 ما من الله كما ظهر في صورة البنية المتروكة ولولم يات جبرئيل في صورة البشر والى في
 صورة غيرهما صول الاكوان العنصرية من جميع ان اوقات و
 جواد كان عيسى عليه الصلوة والسلام لا يحي الموتى الا حين يتلبس بتلك
 الصورة ويظهر فيها اي ولولا ان جبرئيل على صورة غير صورة الانسان لكان غير بطريق
 الصورة او الولد ان شئت بهت لوالدهم غير واهل الاحياء كان يظهر بتلك الصورة ليعرفوا
 بغيره في غير ذلك لان الصورة ليعرفوا في العلية لذلك خلق من لطفه ان من عاين
 في لطفه انما عاين صورته في تلك الصور الانواع بمرآة الصور ولولا ان جبرئيل بصورة
 النورية لم يفرجه عن العناصر والاركان اذ لا يخرج عن طبيعته لكان
 عيسى لا يحي الموتى الا حين يظهر في تلك الصورة الطبيعية العنصرية لا العنصرية
 اي ولولا ان جبرئيل بصورة النورية التي له الدرة انما يفرج عن طبيعته السموات والارض من كل

الاسماء وشراة قولها في خلق البشر من طين لا يجره بغيره في خلقه وفيه شارة اما ان البشر ما هو من البشرية
 كما يفسر من غير التيقن العقل ولا علم اللجوب يتوهم من الديدن العوض والحيوان والنبات البشرية المشقة
 الحسية زنة بقوله البشرية الاقضية تجارة وبالسيد المكنة انما قدما له الحضرة والمبشرة الاقضية تجارة
 عنانية الذاتية مشتمية الاصلية ونجاسة الارضية انما هو جرح مع صفاته المقابلة وحمل لا يلقى لسطوة
 بسائر المتعالي كما اشار اليه في صدر الكتاب وجعل في الك من عنانته جعل النوع الا
نسان في فقال ان اني علم التجرد عن التجرد لهما منعك ان تتحد لما خلقت
بيدي استعكبت علي من هو مملك يعني عنصريا ام كذبت من
العاليين عن العنصر فاستكملت وليعني بالعاليين من علمها بذا انفسهم ان
 تكون في نشأته النوع يا عنصريا وان كان طبيعيا المراد بالعاليين المملك
 للمؤمنين في الازواج والذات التجردية بها بالتجربة هو وهم الكروميون والمملكة المربون كبريتون
 نيل وغيرهم من طبقتهم لذلك وصفهم بانهم ذرئون طليحيون لا عنصريون فيها افضل الا
نسان جميع من الانواع العنصرية لا يكون بشر من طين فهو افضل نوع من
كل ما خلق من العنصر من غير صياغة في اخر افضل لان في غيره جرح بالمرح واد
الانما يشرى بغيره في خلقه ليج بين الصفات المتقابلة وبشر غيره بيد واحدة ليرى صفته
واحدة بلا وسط كما تصنف الاول او كما تصنف الثروة فالانسان في القبة فوق
للمملكة الارضية والسموية والمملكة العالوية جميع من هذا النوع الا
نسان في الاصل الا ان النفس الانسية قولهم انهم كملت من العاليين وقال في فتوحه اني فاخت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الانسان افضل الملائكة فقال عليه الصلوة والسلام
بان الله تعالى يقول من ذكرته في نفي وكره في نفي وكره في نفي وكره في نفي وكره في نفي وكره في نفي
فاللذان الذي يترتب من العالي هذه الخيرة انما هو كسب عوم او اوده لا كسب من خلقه
 قد علمت ان لكل موجود من الموجودات وجهها خاصا لربها لا يتركه غيره والان في جميع
 تلك الوجوه لا تخرج من جميع الحقائق الكونية والالهيية كما هو مقرر في جميع الحقائق فالان في

حقيقة من جميع الموجودات تلك حقا خليفة عليها من حيث خلقه ايضا ان الكمال في الله
 والافاضة من جميع الطوبى فيهم جميع كماله وصفاته دون غيرهم والاسماء الملائكة
 في الصفات الاصلية من دابة حقيقة النفس اي في صفات الكمال في الصفات الاصلية من دابة
 لتفصيل الادلة في المملكة الارضية والسموية والسموية والسموية والسموية والسموية والسموية
 في الكمال المتوحد من الاحضرة والاحضرة والاحضرة والاحضرة والاحضرة والاحضرة والاحضرة
 وقع في اسفل فلين من النفس فانه من كمال حيوان وادنى مرتبة من كمال شيطان وهذا عجيب
 فعليك تفصيل بيان ما هو علم بالارتقاء في الاراد ان يعرف النفس الا ان في بعض العلماء
 لان العالم ضرورة فانك تعلم ان حقيقة النفس لا تعرف النفس الا ان في بعض العلماء
 عرف به لان نفس مودة ربه ومطلوبه في عرف نفسه معرفة تارة تعرف ربه الذي في مودة
 الذي ظهر فيه اي العالم يظهر في نفس الحيوان الذي نفس الله في بعض الاله
 سماء الالهية ما خلقه من عده يظهر انماها بطهر انماها فاما من علم
 نفسه بما اوجده في نفسه قوله الذي في صفته للعالم وان كان صالحا ان يكون صفته
 الرب لذلك فرب العالمين في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته
 والمقصود ان اعيان العالم من الصفات في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته
 في نفسه لان الاسماء التي هي الصفات كانت ملازمة لظهورها واحكامها وان كانت ملازمة
 لكان لايتها فكانت كسب الرحمن في ظهورها وظهورها زائل ذلك الكسب فاما من الذي يصفها
 بالظهور في نفسه فرب العالمين الموجودات والامكانات التي تفسر من حيث الاسماء لا من حيث الذات
 الغيبية عن العاليين قال النفس التي هي الاسماء فانه ما تجده بمعنى الذي هو في صفته في صفته
 فاقول ان كان للنفس انما كان في ذلك الجانب ثم لم يزل الامر في صفته
 بتفصيل العوالم الى اخرها في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته في صفته
 اللطيفة اي اول نفس من اسم الله ثم في الاسماء الكلية كالرحمان الرحيم ثم في الاسماء الخاصة
 اما لان نفس من الاسماء الجزئية التي يقضي اعيان الموجودات الشخصية وتوابعها في صفته

ويعلم هو ما تعطى تلك الذات له من حيث فحيتها للموجب للفرق بينا وبينه يستفهم من كل جانب اليها
من الالوهية محل هو حق اي جعل ذلك المنسوب اليه ثابت في نفس الامور لا وحق من حيث الامور اما لا
فقال له انت قلت للناس اتخذوني واخي الهين من دون الله ولما كان الاستفهام
يقول انت قلت فبني اعمني قوله حتى تعلم قال اولاهم الحق لما قدم حتى تعلم فلا يكون الا بدين
الحج اب المستفهم اريد من مقام التفرقة لا مقام الوحدة فان فيها نوعان من الالوهية والاشياء والالوهية
الكل لا يزالون يتحدون مقام الغيبة لا في مقام الالوهية مع الله لانها لا يكون في هذا المقام وفي هذه
الصوره اقتضت الحكمة الجواب في التفرقة بين الحق اي الاله في مقام التفرقة في
سنتهم على صورة الانكار يقول انت قلت بغير خطاب مرتين فافضت الحكمة الالهية ان يجيب
مقام التفرقة التي هي عين الجمع فان الكل بل محكم التفرقة في مقام الجمع ولا يجمع عن التفرقة فقال وقد
التي تسمى بجانك تجد دبا لكاف التي يقتضي اللواجحة والخطاب اي زده الحق اوله
هو فيه وهو العبودية المنعزلة بالاسكان ونقدية الالهية لا في مرتين مقام الالوهية والعبودية لكاف
الخطاب والمعنوية التي هي في مقام التفرقة في تلك المرتبة والتميز هو التفرقة في الفهم الذي له ذلك قال
قد بالكاف مما يكون لي من حيث انا المنفسي وذلك ان اقول ما ليس لي الحق اي
هو يعني ولا ذاتي قد زرار ان لكل موجود حيتين هما الربوبية ووجه العبودية والالوهية فوجه
الربوبية والعبودية الالهية ان اقول ما ليس لي يعني في ثابته في نفس الامور ولا في مقتضيه هو مرتبة
نفسية لعله ما يكون له ومما يقتضي عيني وهو يعني ان يظهر بطلان الالوهية من حيث نفسها للتميز
كما افترقه والاما كنت نبيا ولا من المرسلين ان كنت قلته فقد علمته لانك انت
الغافل ومن قال امي افقد علمي ما قال وانت اللسان الذي انكلم به اي انت
الغافل في صورة وانت اللسان الذي انكلم به حكيم انت متجلى في مرتبة وحينئذ لم يكن لك الكمال
ففي لك في الحقيقة واما الاله المرم فان قلت ذلك تكون انت القايد والعاقل الالهي انك تعلم القول
الذي صدر منه فان قلت قوله لا انت القايد بل ان الحق هو المسكلم وقوله وانت اللسان

العلم ببدل عما ان الحمد هو المسكلم الحق فيها منارة فله الاول اشارة لا متفرقة في الغايبين
والثاني لا متفرقة في العلم الاول المسكلم هو الحق بان العبد في الاله هو العبد في الحق
فقد ريت اجتهادك ولما في رواية الحديث الربا قال كما احببت يا رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن ربه في الخبر الاطفي فقال كنت لسانه الذي
يتكلم به فجعل هو بنية عين لسان المتكلم ونب الكلام الى
عبدك اي قال الحق في حق عبدك فاذا اجبت كنت سمع وبعده لم يفي بطق
يصره وبالسبع فالمتكلم والسبع والبعير هو العبد لك في الحق وذلك لان هذا المقام مقام الفناء
في الصفات مقام تنقية النوافل لا مقام الفناء في الذات مقام تنقية الغايبين ثم شتم العبد
الصالح الجواب بقوله لعن ما في نفسي اراد في نفسه من مرتبة ذلك لا في الصورة
في هو يعني وما يحظر في طري والمسكلم الحق اي وحال ان المسكلم بهذا الكلام هو الحق من مقام
نفسه بل في عيسى والهاء للخطا في مقام جبره في الحق كما انه هو المسكلم ولا اعلم
فيها فحق العلم هو بنية عيسى من حيث هو بنية لاهم حيث الله قال
وذا في اني الحق المسكلم بل عيسى العلم هو بنية عيسى حتى لا يكون العلم بما وذاك
التي من حيث ان قال او فادركه من هذه الحقيقة حق في قوله وانما قال ولا اعلم ما فيها ولم يقل
نفسك كما في القرآن تنبيه على ان نفسه عين نفس الحق في الحقيقة وان كنت غيره من النسخ تلك
انت تجد يا الفصل والعباد تأكيد للبيان واعتماد اعليها ولا يعلم الله
لعن الله اي قال لك انت غلام الغيوب فيما وبغير الغيوب والعباد وروايت
تأكيد البيان انه هو العالم للغيوب لا في تأكيد البيان الفرق في عين الحق وتحققها في الاله
الحق ووجه انية ليكون هو العالم للغيوب ونفسه لا يفرق في جميع وحده وكذا في
وضيق اتجاهه في الشهادة في الكمال في تقابل قطع البنية في القطع ومنه وافر في الحق
وجعل في طبا وجمع بجمله في صورة مرتبة في العالم ووجه من حيث انه الالهية ذكر في
مظهره في التخصيلية ووجه من حيث شمول مرتبة الكل وضيق في كل من مظهره في الحقيقة

الحق موجود فالرد عليه
ليس هناك شبهة

الفصل الثامن

لذلك يصح كل ما ظهر من مرتبة جواب لا محذور بل غير ذلك يصح تقديره لكان
الامر بحيث ينزل في المرتبة الثانية والكونية كان منصفاً بين كل من تلك المرتبة والامر من الامر
الكلف اي الحق بالتكليف ينزل من مقام الحق الامر في نصف الكونية كما هو دور
والامر كان في صفته فان الامر المنصف الى القديم فقدم واجب الاتيان به والامر بالمنصف الى المحدث
عادره لوجوب الاتيان به واراد الشيخ امر الحق في ذلك يجب الاتيان به ولا يجوز الانصاف بينه وبين
وجوده من غير مرتبة المرتبة الاولى والحق به بالحق حقيقة تلك الترتيبات التي ان الحق في ذلك في
القضاء لا يسمع كلامه ولا ينفذ احكامه غير الترتيبات التي في كلامه في حق النفس وقردهم وامورهم وانفسهم
الشخص في حالتين فان حكم نتيجة القضاء وكذلك جرة من الارب فمرتبة المأمور في حكمه يظهر
في كل ما مأمور وذلك بانهم موالفون لقيامه والامر والطاعة للحكم والواجبة للادعاء ومرتبة الاخطا
حكم ينفذ في كل امر وهو التكليف المأمور وتكلم عليه فيقول الحق اقيموا الصلوة في
الامر والكلف والمأمور العبد فيقول العبد رب اغفر لي فقال
صل الحق المأمور فما يطلب الحق من العبد بامر هو عينه يطلب
العبد من الحق بامر ما يعني الذي في مرتبة الشاة عائد الى العبد الذي يطلب الحق من العبد
بالامر هو الذي عينه يطلبه العبد في حق بامره وقوله رب اغفر لي وذلك المطلوب من الالابنة
انما يطلب الحق من العبد بامره كما ذلك العبد يطلب من الحق اجابة بامره وطلبه
وطدا كان كل دعاء حجاباً اي ولا بد من العبد ان العبد يطلب الحق والى بامره
الحق ايضا كدعاء العبد ليحصل اليه الموعودة لذلك قال عليه الصلوة والسلام رب
اشفع لي لا يرد به برئهم على الله لا به وذلك لكونه مطيعاً لله في جميع اوامره فصار الحق
ايضا مطيعاً له في مطالبه بكم بامره من المطيع فقد اطعته ومن عصى فقد عصته ومن سلم ان
قوله كل دعاء حجاب مع انه حديث بنو موسى على الدعاء بل ان الاستعداد والتمسك
لا بد من النفس ان قال ذلك لا يحصل من شرط طلب المحبوب وكفارة في الدنيا ولا
في الآخرة وعدم الحصول للذة عليهم فان اكثر ما يطلبهم ما يعرفهم ولا ينفقهم ولا يذلهم

تأخر أي حصول الاجابة كما يتأخر بعض المكلفين ان يأتوا بالاجابة من بعض
الكلفين من انهم مخاطبا باقامة الصلاة ولا يصلح في وقت قبول الامتناع
ويصلح في وقت اخر ان كان متمكنا من ذلك فلا بد من الاجابة ولو باله
لفصل اي فلا بد من الاجابة من العبد ولو كان تأخر العبد ذلك المأمور بالقصد ثم قال كنت
عليهم ولم يقل علي فبني معهم كما قال الحق ويكن شهداء ما دمت فيهم لان لا
نبيا شهداء علي اثمهم ما داموا فيهم اي قل كنت عليهم شهداء ما دمت
فيهم ولم يقل كنت شهيدا على نفسي انفسهم عليهم كما فصل بين ربه وبينهم بقوله ربنا
وركنكم لان الانبياء شهداء على الامم وكن شهداء اي شهداء الحق فتم ظاهروا فالحق هو الله عليه
بالحج ان الانبياء لا يذبحه فلما اتوا فبني اي رفعتي اليك فبنيهم على كبريتي
عنهم كنت انت للرفيق عليهم في غير ما دلت بل فيهم وادهم اي كنت انت
الرفيق عليهم من غير ما دلت في الزمان وكبريتي حكم العينة وكلمة العينة الظاهر فيهم المشقة
اذ كنت ابراهيم الذي يقتضي المرافقة فشهود الانسان نفسه شهود
الحق اياه وجعله بالاسم للرفيق اي جعل عيسى ذلك الشهود للحق بالاسم الاقرب
لان جعل الشهود له اي لان عيسى عليه الصلوة والسلام جعل الشهود للحق بقوله كنت انت
الرفيق ومخاه ان الحق برقمك دلت بهم من عيسى ايمانهم وهم يشهدون فادان ان يحصل
بينهم وبين ربه حتى يعلم انه هو اي يعلم ان عيسى هو العبد لكونه عبدا في
الواقع وان الحق هو الحق لكونه ربا في انفسه بانه شهيد وفي
الحق بانه رقيب اي اراد عيسى عليه الصلوة والسلام ان يحصل بينه وبين ربه في
نفسه بالشهادة والحق بالرفيق والشهادة بانه رقيب على الشك بكونه من الرفيق وقوله
بمعنى ان الله يشهد على الشخص وهو عهده ولما كانت الانبياء شهداء على الامم فبنيهم
بالعنى الاخر في حق نفسه بالشهادة وفي الحق بالرفيق لان الشهادة عليهم ما دام فيهم وفي الحق
عليهم الزلا واد احييت كانوا ادنيا واخروا وقوله انهم في حق نفسه فقال عليهم

شهداء اما دمت قبهم اي تأخرهم في التقدمة وادبا واخرهم في جانب الحق
عن الحق في قوله الرقيب عليهم لما يستحقه الرب من التقدمة بالرفقة اي
قدم فيهم عن الاسم الشهيد الذي جاء لنفسه بقوله عليهم شهيدا واخروا فيهم عن الاسم
في قوله كنت انت الرفيق عليهم لما يستحقه الرب من التقدمة في المرتبة وما جاء لنفسه لما استحق
ولما غدا الادب بين يدي الحق اذ الكلام هو الادب منهم لانهم ايضا ظاهروا ولست على امر ذلك
فيما دوا وايضا التقدير بعينه كقول الحق اي ما دلت انت الرفيق عليهم ليؤكد الحق
فقط لم يصدق لانه ليس هو شهيد عليهم فقط ثم اعلم ان صفة الاضي في كلام ان الحق الرفيق
الاسم الذي جعله عيسى لنفسه وهو الشهيد في قوله عليهم شهداء اي
وانت على كل شيء شهيد فجاء بكل العموم وبشيئ لكونه انك البكر
وجاء بالاسم الشهيد فهو الشهيد عليك كل شيء ويجس ما يقتضيه
حقيقته ذلك الشهود انما اقران الاسم شهيدا الذي قال في حق نفسه كنت عليهم
ايضا الحق بقوله وانت على كل شيء شهيد فبطل الكل هو العموم وبلفظ شي الذي هو انكر الكرات
تفريقا بين كونه شهيدا وبين كون الحق شهيدا فانه شهيد لغيره بغيره بغيره اي بغيره بغيره بغيره
شيئ ان لا يبدل بحسب حقيقة حقهم فبني على انه هو الشهيد في قول عيسى حين قال وكنت عليهم شهيدا
ما دمت فيهم في شهادة الحق في مادة عيسى كما ثبت انك ربه وعبده اي بغيره بغيره بغيره
شهادة ان الله هو الشهيد ايضا في الصورة العينية لا يذبحه ثم قال كبريتي في كلامه كما انها
عيسى وبها فاما هو عيسى باخبا لله عنه في كتابه ولما كانت فاقولهم فاما هو
صلى الله عليه وسلم بالمكان الذي وقعت منه فقام بحال الله كما هو ردد
لم يعمل العجزها حتى يلحق الحق ان تعد بهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك
انت العزيز الحكيم اي ثم قال عيسى عليه الصلوة والسلام وادان ان تغفر لهم فانك
الامر ان تستبينا الا انك العبد في حق ربه كما عهده وان تستبينا الا انك العبد في حق ربه
وسلم فانما ليد كما تقررها وكبريتي في قوله ولما قال وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم

صلى الله عليه وسلم والحق من عبادته والى ليلته الكاملة الى الموعود في يومه
 الاجابة فلو سمع الاجابة او لم يسمعها لم يكن الحق يعرف عليه فقولوا ما استقروا
 جوابه الحداب اني كثر لبيان العباد والقرارة قوله ان يجوز ان يكون نافذ جواز
 يكون الترتيب مشدود ليكون من اخوات ان والاول يفيد تحريم الزنا يفيد الظن والى كثر ضاه
 مفعلة ان كان الحق يعرف عليه صلى الله عليه وسلم كذا واحد واحد من عبادان العباد دونهم فيقول
 اني صلى الله عليه وسلم له الحق في كل عرض وعين عابن ارشع في احد فمدر وعين عابن
 عابن ان بعدلهم فانهم عبادك وان تعظم لهم فانك انت العزيز الحكيم والى
 في ذلك العرض ما يوجب تقدير الحق وابتا وجبانه اروع علم النبي صلى الله عليه
 وسلم في ذلك العرض ان الحق لا يريد العفو والمغفرة لهم ويريد العفو والانتقام منهم ليعلم
 عليهم فلا طمع لان الانبياء واقولوا مع اراوه الحق ولا يشعرون الا باذن الله فما عزم عليه
 الا ما استحق اياه ما اعطيه هذه الآية من التسليم لله والتعريف بعفوه اروع
 الحق تعالى صلى الله عليه وسلم ليلته الاشياء استحققت ايمان العباد بذلك الشيء العفو والمغفرة
 وليس ذلك الشيء الا دونهم فان الذنب هو الذي يطلب المغفرة وبالحق يعرف عفو الله استحق العفو
 الا لادعيان التي استحق العفو والمغفرة في الاذن لا لادعيان التي سبق العلم فيها بانها وحده
 في حكم التسليم للرب فوجب تفرغهم والانتقام منهم فانه قوله ما استحقوا معنى الذي او بمعنى الذي
 ما عزم عليه صلى الله عليه وسلم الا دون الذنب الذين استحقوا العفو والمغفرة كذا في قوله صلى الله عليه وسلم
 فما عظم مفعول استحقوا او ما عظم معنى الذي الذي هو التسليم ما يندرج ان يكون مفعول
 من ما استحقوا اي ما عزم عليه الا ما عظم الآية في حق وهو العفو والمغفرة فمفعول استحقوا هو العفو
 محمد زلف لوجه القرينة وقد ورد ان الحق احب صوته عبيده في دعائه
 اياه اخر الاجابة عنه حتى يتكرر ذلك منه جباية لا اعلم لئلا ينعنه والى
 جاء بالاسم الحكيم هو الذي يضع الاشياء في مواضعها ولا يجعل
 بها ما يقتضيه وطلبه حقا يقيا بصفاها الباء في هذا الفصل يقال الله

وهو العفو

لان عن خلق اني كثر لبيان الحكم هو الذي يضع الاشياء في مواضعها التي تستحقها
 منها وارجو منها ان لا يولع من مقتضى علمها بها جاء بالاسم الحكيم مما قد خيرا بانه دعاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وشفاؤه في حق الله انما يقاس من علة الحكم وهي محبة فيه وادارة له علة
 وشفاؤه في حق الله فالعظيم هو العليم بالترتيب فكان صلى الله عليه وسلم
 يتردد هذه الآية على علم عظيم من الله فمن تلا هذه الآية فكذلك يلقى
 ولا فالكوت اولى به هذا الحق في التبر والشفقة مع الآيات المحض من
 الحق واذا وفق الله عبدا الى نطق ما فاضا وفقه اليه الا وقد اراد احدا
 فيه وقضاء حاجته وهذا ايضا سراج به الدعاء فان الله لا يعلل الحمد والدعاء الا بالحق
 فلا يستطاع احد ما يقتضيه ما وفق له واليتا بشارت رسول الله صلى
 عليه وسلم ما يقتضيه مفعول يستطاع وما موصولة او بمعنى شيء وما وفق له فاعمل بخص
 وهو الدعاء ان لا يستطاع احد الاجابة التبر بخصه الدعاء وهو كغيره ليعلم بغير لفظ ما يحسن
 ان يكون ما وفق بحق المدة فاعمل بخصه الدعاء اذ الكلام فيما لا ينبغي ان يستطاع
 احكم في دعاء الاجابة ما دام مرفقا للدعاء ولما اطلب دعائه وطلبه وانما رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يكرره ليلته على هذه الآية في جميع احوال الحق يسمع باذنه او بجمعه
 يسمع الذي باذنه التي هو الله السميع او بسمه السميع فله فان السمع رعا والاذن جسم كيف
 شئت وكيف اصحك الله الاجابة فان جازاك بسؤال اللسان محمد
 باذنه وان جازاك بالحق اصحك ببعك لما كانت الجازاة في مقابل العمل
 من الله والدعاء على العمل قال فان جازاك الحق بسؤالك كذا جازاك الله كذا
 التي في جازك قوله لك لا يجدر بالحق بالحق القلي سمك بسك القلي قوله لك
 يا عبدى قد عرفت كل وجب ان كان الوقت وقت الله وقدر طلبه اليه وقت المقدرة
 ولا يتوقر قوله لك من وقت الدعاء ابد الحارة القلي الشئ في حكمة وجبانه
 في حكمة سلبانية المراد بالحكمة الرضا ببيان بهر الرضا ببيان الصفات في الاشياء

لهم

من الرضين الدائمين المشار اليهما بقوله تعالى انهم سليمان وادريس اسم الله الرحمن الرحيم وكان اسم
الارض عام فكش على الارض على الوجوه بالارض الوجهة العامة والوجهة الخاصة وكان سليمان
والسلام مع الله في الجنة والارض له وحرمة الولاية سلطانا في العالم السفلي بعد هذا العالم العلوي اولا
ثانيا في عالم الف والجنة لا يكون الا بتأييد من العالم والعرش وذلك يستلزم راحة اياه في
خليفة من بعده الا انه كان عام في كل شيء والارض ما في الارض اعيان الخلق لم يكن في راحة من الارض
حيث لم يكن في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض
وكان يعرف في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض
في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض
فاحذر بعض الناس في تقديم اسم سليمان على اسم الله فلم يكن كذلك
وكيف في ذلك بما لا ينبغي مما لا يليق بمعرفة سليمان بربه وكيف يليق
ما قالوه وبلغت تقول فيه اني اني الى كتابكم اي تكبر عليها وانما
عليهم على ذلك وبما تمزق كسر كتاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وما تفرقه حتى فراه كل عرف مضمونه فلذلك كانت تفعل له
بلفظ لو لم توفق لما وفقت له فلم يكن في الكتاب عن الاخر اشارة
صاحبه لتقديم اسمه عليه الصلوة والسلام على اسم الله تعالى ولاحظه قال
بعض اصحاب التفسير ان سليمان عليه السلام اسم الله تعالى في الكتاب لا يفرق بلفظه
بالفرق وهو كما فكرى بغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم والشيء ذهب الى الله عليه الصلوة
والسلام ما قدم اسمه الله تعالى وما اودع التقديم الاسكافية بلفظ من اسمها اي قالت له
التي كن بكريم الله اي ان ذلك الكتاب من سليمان وادريس وان يعرفون الكتاب بلفظ
الوجهة التي لا تفرق في آية سليمان وما قالوه لا يليق بحال النبي صلى الله عليه وسلم في العالم باه
ورأيتهم وان اسودوا في التوطين وكيف يليق ما قالوه وبلغت في اني اني الى كتابكم اي تكبر
عليها وتعلم عندنا ولو ان بلفظ من كانت حرة للفرق وكان في راحة من الارض لم يكن في راحة من الارض

اسمهما من الحق ولا يفرق بل كانت في الكتاب وتعرف عنده كما فكرى في راحة
تفرق لو لم يكن مرفقة فاني سليمان بالرضين رحمة الامنان ووصة الوجوب
الانسان هما الرحمن الرحيم فاحذر بالرحمن والرحيم وهذا الوجوب على
منان فادخل الرحيم في الرحمان فدخل ففتن علم ان الرحمة مفرقة عن الصفات
حقيقة واحدة لكن تنقسم بالذاتية والصفائية الى تقصيرها عما والذات والسماء والصفات
وكل منها عام وخاصه فصارت اربعة وتفرق منها الى اليمين واليمين ما في راحة من الارض
صل على راحة من الارض ان الله ما في راحة من الارض لا يفرق منها لا يفرق منها لا يفرق منها لا يفرق منها
بما عبادوه في الرحمة العامة فاحذر الذين ما في راحة من الارض في الرحمة العامة فاحذر الذين
لشمل الذات في كل شيء على راحة من الارض في راحة من الارض في راحة من الارض في راحة من الارض
كل من الانسان بالهسته واليمين بالغيض الاقدس والصفائية ما ذكره في الفاتحة من الرحمة
الاعلى العامة الحكم تترتب على ما في الرحمة العامة العلم بالرحمة العامة والذاتية راحة من الارض
وتخصيصها بحسب الاستعداد والاصول الذي لكل عاين من الاعيان وهي تتجلى للرحمن في الدنيا
شبهات الهمة وان كانت فادخلت في ذلك عالم سليمان الذي الرحمة من راحة من الارض
وهو مصدر الذات بحسب الغاية الاولى وانما سماها بالانسان لكونها ليست في راحة من الارض
عمل من عمل العبد بغير راحة من الارض في راحة من الارض في راحة من الارض في راحة من الارض
الحدود مصدر الرحمة في راحة من الارض في راحة من الارض في راحة من الارض في راحة من الارض
بالرحمة العامة الحكم على الوجوه شبيهة بعبد في العلم ويجاد في العلم في راحة من الارض
بمستحق كمن شئ راحة من الارض فان الرحمة الهمة وهو الوجه العام في الاشياء وهو التوكل في راحة من الارض
قوله ان راحة من الارض الذي يظهر كمن شئ في راحة من الارض في راحة من الارض في راحة من الارض
كل من الاعيان لما يقتضيه استعداده ولا كان هذا الحجاب الباطني من راحة من الارض في راحة من الارض
الوجوب من الامنان اي من الرحمة الاستثنائية ليس للمعروف ان يوجب شيئا على حق

[illegible]

6

انجمن تدریس

[illegible]

جبر ولا شجر الا انهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهر ما ذكره الخلق ولما رجعوا وصفوا بها
 والفاضل بين جبره وبين جبرهم اذ كان الحق فيه اظهر من الحكمة من ليس له العلم
 لعموم ان الظهور بالعلم وهو التوحيه الذي لا يترك شيئا ولا يترك شيئا في خلقه والحق
 على غير البر المفعول ولا يترك شيئا بالفاضل وتقول اي وحي انك لا تترك شيئا من خلقه
 ان الخلق ارادة الخلق من جبره الحق بعد ما اريك الفاضل في الاسماء الا
 طيبة التي لا تشك انت انها هي الحق وقد لوها السحق ليس الا الله ان كان
 جبره ولا تترك ان جبره الخلق مقابلة لهوية الحق لا تتركها ولا تترك جبره ووقع الفاضل فيهم لان
 شيئا لك ان الاسماء الالهية متفاضلة بعضها في حيزها البعض وانما متكثرة في احدية غير الحق
 وليس له ان يكون كما ان الواحد لا يصدق في حق غيره الفاضل بين الاسماء وظاهر ما رجع الى
 الحق ومن الغرض فقال ثم انه كيف يقدم سليمان اسمه على اسم الله كما رجعوا
 وهو من جملتهم او جبره في حق اي الرمة الزمانية والزماني الذي هو الموجود من قرون
 اسم الله فاعلموا وهو بالحق الاول ان يتاخر في ذلك ان يتقدم الحق في الجبر
 ليصح استناد الموحى ان فلا بد ان يتقدم اسم الله والزماني الذي هو سليمان والزماني
 الذي هو بالكمال على الزمان الذي هو سليمان لان العترة الذات متقدمة على سلبها وفي
 استناد الزمان المارجه وهو هذه العكس الخافي يتقدم من يستحق التقديم في
 الوضع الذي يستحقه اريد القول الذي يتقدم سليمان عكس في تقدمه علم الخافي من تقدم
 من يستحق التاخر وهو سليمان وتأخر من يستحق التقديم وهو الله وسماكة في موضع الاستحقاق
 العادة في استناد الاسماء تقدم اسم الحق عليها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
 لم يبد اسم الله الا من اقرم فهو ابر فقولنا تقدم كبر ان يكون خبر الله تعالى الخروف اي هو
 تقدم او عطف بيان لهذا ومن حكمة بلقيس جعل عليها اي ومن حكمة ما رجعوا
 من جعلها كونهما لم تكن التي اليها الكتاب وما جعلت ذلك الا
 لتعلم ايها من كلام اي حلت بلقيس في كتابها وتعلم ان لها

التاخر وما جبر من
 يستحق

اسم

لحق

انصا الى امور لا يعلمون طريقها اي الاسرار وما غفر الم المبررات والكوت لا يعلمون
 طريق المومل اليها وهذا من التدبير الالهي في الملك لا تهاد اجعل طريق الاخبار
 لو اصل الملك خاف اهل الدولة على انفسهم في تصرفاتهم فلا يصرفون الا في
 اذ اوصل الى سلطانهم عنهم يامنون غايته ذلك التصرف فلو تعين لهم
 على يد من فصل الاخبار الى ملكهم لاصاغوة واعطوه الله الوشي اي لا يترك
 لهم ان الاخبار على يد من تصد الى الملك لغيره وعطوه الا انواع من الرتبة حتى يفعلوا ما يريد
 ون لا يصل ذلك الى ملكهم وكان قولنا القوي الى ولم تنهم من القاء سياسة
 احدثت لحد منها في اهل ملكتها وخواص من جبرها وهذا استحققت
 التقدم عليهم كطاهر واما فضل العالم من الضيف الانساني وهو ارفع من
 برضا على العالم من الجبر وهو الذي قال انما الحق يتقدم مقامك وهو الترف
 باسرار التصريف وخواص الاشياء ايا التصرفات التي ترفع من رتبة الى رتبة
 العقلية وخواص طبائع الاشياء فتعلم اي في هذا التصرف بالقدرة التي في فان جميع الطبائع
 الى الناظر به اسرع من قيام القائم من مجله لان حركة البصر في الادراك اللطيف
 يدركه اسرع من حركة الجسم فيما يتحرك فيه فان الزمان الذي يتحرك فيه
 البصر عين الزمان الذي يتعلق به مع بعد المسافة بين الناظر وبين
 المنظور فان فتح البصر في زمان يتعلق بذلك الكواكب الثابتة و زمان
 رجع طرفه اليه عين زمان غيره اذ اكره القيام من مقام الانسان
 ليس كذلك اي ليس له هذه السرعة فكان قول اصف بن برخيا انهم
 في العمل انهم لانه تفرق في عين العرش بالاعدام والاكحال في ان واحد حتى اعيد في روضة
 واحد وعنده سليمان عليه السلام فكان عين قول اصف بن برخيا عين الله
 الفعلي في الزمان الواحد فراه في ذلك الزمان بعينه سليمان عليه الصلوة
 والسلام عرش بلقيس مستغرق اعنده لان القول من الكمال الحق الذي المطلوب

زمان

طريق الانعام الام

قَالَ

[illegible]

هو الحق في تلك الصورة لوجه قائم فلازم تلك الصورة من أشكال والوضع كما يلحق الحق بتبعية
 الصورة وهذا عين الحقيقة العينية كما من صحتها العقل بوجوبها وقول ان الحق متوحد
 الصورة فالمراد بالحق هو كذا وكذا من المبدأ الثاني في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 لعقله المجرى لا يشترط ان كذا كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 حقيقة ان الحق لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 التوحد بالحق حقيقة ان الحق لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 ولا وهم على احد وان كان كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 وعطفا على المقامين في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 بنية المحسوسات والحكاية العقلية اكثرها محجة ويحكم في المعقولات والكلية بالحكم بها
 فائدة الامانة الله غير مناسباته كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 ووجوبه الشرائع الملهمة في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 لما نقل كلامه من الله الى قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 وجها الى الاستدلال بين التوحد والتشديد المتأخر في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 فلفظ الله الله في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 ووجه هذه المحجة وقصدها ان لا يفرق بين الحق والحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 وفي قوله جفره هو الله والموت فيه بكل وجه في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 ووجه هذه المحجة كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 اي سر كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 فما وصفنا لا نقاها على الله في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 وانما جعل انفس الامم اليها ووجه هذه المحجة كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 سبعة هي المراتبة الثابتة بين الحق والعالم في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق

بما سببه ان كذا المراد من جفره الاخرى كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 فالحق اليها وان كان من جفره العالم كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 فان المراد بكذا كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 استدل من المحجة كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 فاعلم ان كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 اذ جعل الموت في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 اي جليلنا من الموت في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 اي في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 عن هذه المحجة اي كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 ان من الموت الذي هو الله لان المحجة كذا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 عزه لا يمكن ان يكون الموت في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 او من جليلنا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 عليه في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 من عقائد الفلاسفة المتأخرين في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 هذه النشأة العنصرية والصورة الطبيعية ولما مؤمن بالرسول واهل الكسوف مسلم من
 ابراهيم مقادير ما هو من قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 اي مؤمن ومؤمن في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 ولا يمان بسند كل منهما الى اصله وان كان مؤمنا بالرسول ولا وليا في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق
 على العقل الباطن في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق في قوله لا يتوحد بل يتوحد بالحق

تجلى لها صورة التوم او صورة الرسل اي ولا بد ان يحكم الوهم بحقيقة ما له واما
 هذه من صورة المربوعة التوم او الحقيقة على العمل المسمى بالرسالة الطالبة لتحقيق اياته
 الحققة هذه الصورة المتأليية او الصورة الانسانية من الامارات الاجبار الدالة على تجليها
 الحقبة للصورة الحقيقة المتأليية لان هذا العاقل هو من بان تلك القوة المربوعة صورة الحق واما
 الرسل والسيرة المتأليية بالتيه التي يحكم به العقل والتشبيه الذي يحكم به الوهم واما غير المسمى
 فيحكم به الوهم بالوهم فيتحيل بنظم الفكرى انه قد احوال الله ما اعطاه ذلك الصديق
 روى الوهم في ذلك لا يفارق من حيث لا يتصور لعقله عن نفسه اي انه العاقل الذي لا يما
 له بالرسالة والشرايع وهو صمد العقل المشوب بالوهم فيحكم به العقل يحكم به الوهم من انبأ
 الصور على الله بالوهم الذي مشوب بعقله لان العقل اذا تنويره انكشف الامايد
 ركن هو لا مر عليه عند عدم الايمان بالشرايع لا يتخلص حكم الوهم فيتحيل ما اعطاه الصديق
 الروي من صورة مستحيل ما اعطاه نظره الفكرى ذلك فابطل حكم الوهم بتوجه العاقل
 وهو لا يتصور ذلك الوهم علمه بنقطة احكامها ومن ذلك قوله او عند استجوابكم قال الله واذ
 سألكم عن الله تعالى فاني اريد ان احيي عود الداع اذا دعاه لا يملك لكم الجحيم الا اذا كان من بينكم
 اي ومن ذلك القبول المذكور وهو قوله ان الامم منقسمة مؤثر ومؤثر فيه قوله او دعوا يستقيم
 واجيب عود الداع لان امر الوجود منقسم مؤثر ومثاقف الداع هو القابل لما في الجيب
 هو القابل المتأثر كما ان الله لا يكون له ما لا يكون له القابل لذلك لا يكون له الجيب
 الا اذا حصل يدعوه ذلك شأنه الى قوله ان الامم منقسمة كان في قوله الا اذا كان من بينكم
 وان كان عين الداع عين الجيب فلا خلاف في خلاف تصور فيه ما صور ان لا يملك اي لا يملك
 ان الاجابة والاستجابة لا يكون الا بين اثنين متقابلين بالحقيقة واما الصورة فان كان عين الداع
 بعينه عين الجيب الحقيقة فلا بد من ختلا الصور ليكونا داعيا ولاخر مجيبا فاما اي الذي
 والمدة هو صور ان لا يملك فوجدتها حقيقة مستندة الى الواحد لا هو والغنى الصدور
 كثرها صورة مستندة الى كثر اسماء الاعيان الواقعة في حقيقة الامكان تلك الصور

كلها كالاعضاء المربوعة اي تلك الصور التي لها احوالها والكونية عليها كالاعضاء على
 الحقيقة الجسدية الظاهرة في شخص بل ان الحقيقة الجسدية واحدة ومنه ما الحاصلة عليها
 فاعلم ان دينا حقيقة واحدة شخصية وان دنا اي صورة دنا ليس هو وجله لا راسه
 عينه ولا حاجبه من الكثرة الى الواحد الكثير بالصورة الواحد بالعين وكالانسان بالعين عطف
 فوله كالاعضاء اي الصور التي تظهر في كثره مع احدى عينة ككثرة صور افراد الانسان
 الانسان واحد بلا شك ولا شك ان عمره واما هو يد صورة واحدة ولا حاد ولا جوف وان
 هذه العين الواحدة لا تستاعى وجودها اي الانسان كان لو احدا بالعين اي بالحقيقة
 العين الثابتة الانسانية مركبة بالصورة والاشخاص قد علمت ففهم ان كثره عينان التي عينة
 عينه تالكيد الحق الى الحقيقة بتجديد الحقيقة في الصور فيتحول في صورة فكل من يحول في عينها
 في صورة فيكون كاجا والحدث الصحيح وهو هو الحق ليس في كل صورة اي والحق هو الحق
 هذه الصور الموردة في العقل والمذكورة في الجيب وعلو ان هذه الصورة ما هي تلك الصور الا
 حزين فكان يتشدد فيكون وفي بعض النسخ كانت العين الواحدة التي هي الذات الكلية
 قامت مقام المرأة التي تظهر في الصور المختلفة باختلاف الصور الناطرين فاذا نظر الداع فيها الى صورة
 معتقدة في الله عرفه فاقرب واذا اتفق ان يرى فيها معتقدة غيره كاي يرى في المرأة صورة
 وصورة صورة غيره فالمرأة عين واحدة والصورة كثر في الراي ليس المرأة صورة منها
 جملة واحدة اي والحال انه ليس المرأة صورة اصلا كونه المرأة لها اثر في الصور بوجه
 لها اثر بوجه فلا تراه الذي لها اثر في الصورة صورة الشكل من الصور والصور والصور
 اثره الباعدي وذلك لا تراه اليها اي للمرأة وانما كانت هذه العين منهي اي من المرأة
 لاحدا لا تقادير لها في هذا التبرج بوجه التشبيه وقد يدور ان المرأة مع انها خالية عن الصور
 التي تظهر في الراي في الصور الظاهرة فيها وذلك ردها ياها متوفرة الشكل الصور ولكن
 والصور والعرض والاستعداد وعرضها لكل الراي والمرأة مؤثر من وجه ومثاقف
 من آخر فذلك الحق اثره في الصور الظاهرة في مرة فانه قد يكون بساطة تجليها في الحقيقة

البينة

وسنة الثانية واصل العالم اثره من بسطة تفاديت اعيانهم وتخلوا في استودادهم المحبة لانهما
 عقابهم فلا بد للعالم ان يلحق بالحق المحقق ولا يلحق بالحق المحقق فانهما في المثال امر واحد
 اي حال كونه مرة واحدة من هذه المرات لا ينظر الجماعة اي نظركم الكامل الجامع للعقائد لا ينظر
 الجماعة من المعتقدين بالاعتقاد المبرر في وجه ان ينظر الاستغناء ببناء الخطا ومضاهيها
 في المراتب الواحدة التي هي الذات الالهية ولا تنظر جماعة المراتب التي هي الاسماء فانها تفرق خاطرك
 وتتركبك عن المراتب المستقيم كما قال الله ولا تتبع السبل فتفرق بكم عن سبيله وهو فكرك من حيث
 كونه ذاتا اي نظركم ان انظر كونه المراتب كونه ذاتا واحدة غنية عن العالمين ويحيى
 ان يعود الى مصدره فانظر اي وذلك النظر شئ كايه من حيث ذاته لا من حيث اسماءه فهو اي
 الحق من حيث ذاته غني عن العالمين ومن حيث كونه اسماء الالهية فذلك الوقت يكون كالمراتب
 اي ولو كان انظر كونه من حيث اسماء وصفاته يكون كالمراتب المتكثرة والملازمة انك اذا
 نظرت الحقيقة الواحدة المراتب متشاكلات الذات الغنية الالهية ولو انظر الى المراتب المتعددة
 وجدتها امثلة للمراتب الاسماء المتكثرة فكلو الحقيقة التي انظر الى الذات من حيث كونه
 الاسماء والصفات كالحق في الحقيقة بصفاتها اصحاب العقائد المبررة فانه يقين بما عرفت
 ويكره به يحمله فاعلم ان الحق نظرته بصفته ببناء الخطا ونفسك على المفعول ليس هو
 من نظرها انها تظهر للناظر وفي بعض النسخ في الناطق حقيقة ذلك كاسم اي اي اسم الحق
 نفسك مرة واحدة صورة عقيدتك او نفسك نظرها وعقيدته فانها تجعل نظر الناظر
 خاطئة ذلك الاسم فيصير المراتب المظاهرة صورة كل ناطقها او اي اسم الحق نظرته بصفته
 التاء فتفكر نفسك او نفسك من نظرية بغير نفسك على انما عليه فانها تظهر في الحقيقة
 ذلك كاسم يظهر في الحقيقة هو كاسم ان تمت اي الشأن الالهية في عقيدته
 وظهوره كالتشان في الروح ان تمت ما اشير اليك من ان الذات كاحدية غير متحدة
 ولا صورة فيها من حيث هي وهي مخلوقة لحيث هو العالم فلا يخرج ولا يتخلف ولا يتجمع عند
 بك عن شهود نفسك ولا تتخلف عند ذلك فذلك شئ هو حقيقة من افقنا

فان الله يحب المتقاة واعلم ان الشياخ عدها فناء نفسه وذاته مع صفاتها وفعالها في
 عين ذات الحق وصفاته وفعالها في انما كانت محبوبة لا مستلزمة عين البقاء الابد في الحقيقة بالحق
 الحق الحق والحق في حق حبة هذا بغير لقوله عليه السلام ان الله يحب المتقاة ولو على مثل
 حبة وليس الحبة سوى نفسك اي الحبة التي هي عند ذلك ينبغي قلبه ليست في الحقيقة
 الانفسك كمال علم الصلوة والسلام اعطى عدوك نفسك التي بين جنبيك والحبة حبة
 لنفسك بالاصوة والحقيقة والنسبة لا يقبل من نفسه ان انفسك الصوة في النفس لا يقبل
 انفسك كمال البناء للقول اي الذات الحبة حبة لنفسها وذاتها باقية بغيرها التي هي
 وحقيقتها الكلية والنسبة لا يقبل من نفسه لا يزال وان دخل النفس فيه لا يدخله حقيقة وحقة
 الغيبة بل بصورة الحسية وانما فصل الكلام فبعد الحكمة كايها سيرة الى بيا البقاء
 كشف لمعاد لان الياس عليه الصلوة والسلام كايها ليس فان رفع الى كسما وفي فهاد
 في صورته الشخصية عاد الى الصوة كايها سيرة فيتمدح في الله عليه المحرم عن العوا
 الجاهلين بالبقاء السوي على ادريس عليه السلام فان الحد يضبطها والخيال لا
 يرتبها لتقبل للبقاء المراد بالحد حقيقة الحد الذي الحد والحد لا يختلف الا بال
 حال والتفصيل فقط اي فان الحقيقة الثابتة في العلم الحق عنها بالحد بصفته حقيقة
 انفسك صورة من التعريف والاعتناء والخيال المحافظ للمثال تحفظها عن انفسك
 يرتبها ويجوز ان يكون المراد بالحد الصوة العقلية المشبهة في القام الكتب السماوية
 والروح المحفوظ واذا كان الامر على هذا فها هو حال على الذات والعرقة والمغفرة فانك
 تفكر على ضد المورود اي عزة اعظم من هذه العزة اي اذا كان الشا الا على على هذا الطريق
 بحيث لا يغير شئ ولا يتعد ذات اصلا بحقيقة فها هو الاما من الله على الازمنة
 والعرقة حين لا يتغيرها بالافاء والاعلام ويجعل لها مفعلا في حرسه تحرسها شعرا
 طراين الهلاك والافسا عليها وهي حقايقها وصورها التي في العالم من الحسية واذا
 قلت نفسا فانك لا تفكر على فناء حقيقتها بل تفكر على فناء صور الحسية وذلك

حسب

التي هي باقية مع صورها التي لها في جميع العوالم وان اراد ان يبيها ايضا
 اخرى حسية بحيث لا تشوب فيجعلها موجودة مرة اخرى فتخيل بالعم انك فكت و
 العقل بالعم ان قول الصور موجودة في هذا فيقول انك فكت والها في الحقيقة
 هذا فيقول هو بان العالم العقلي وصورته هي في العالم المادي فتشاهد العقل
 المنور والوعم المذكور بان صورته العقلية موجودة في الحقيقة وانما كانت
 صورة الحسية والذات في ذلك انما هي ان العالم هو الله لا انما هو في صورة
 وبيت ولكن الله في العالم ما ادركت لا الصورة المحيية التي ثبت لها في العالم
 ان الصورة المحيية هي التي في الله التي منها او لا ثم انما في العالم في صورة
 بالاستدراك ان الله هو الذي في صورة محيية ولا بد من الايمان بهذا في هذا الموضع
 الاسم اني كيف في كل الاطوار فخلطه المظاهر حتى انما في صورة محيية واما الحق في
 بالنفس ان من نفس محيية في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 عنه ذلك هو في كل من نفس محيية في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 بتر ما قال في كل من نفس محيية في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 او اما مسلم هو من بالايان العقل في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 العقل يحكم على العلة انما يكون معلولة لشيء في العلة علة له هذا حكم العقل
 به وما في علم العقل انما هذا وهو ان العلة تكون معلولة لمن هي علة له في كل ما في ذلك
 العقل في كل ما في علم العقل المشهور بالوعم من حيث نظره في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 الاشياء على ما هي عليه ويدل عليه كون العقل يحكم على العلة انما لا يكون معلولة لما هو
 معلول لها والعقل في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لما هو معلول لها وذلك لان
 عين العقل في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لما هو معلول لها وذلك لان
 عين العلة وجود معلولها والطلب من الطرفين في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 كما لا تها ولا يتم كما لا يمكن العقل في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لما هو

الحق

لا يحصل كالعلة العلة تكون ما متضايفين وكذلك حكم من متضايفين فما العلة حيث انها
 متضايفين معلولة لمعلولها ايضا المتضايفين الكاشف ان ذات العلة والعلة في كل ما في ذلك
 طرف من اثنين مختلفين والعلة في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لما هو معلول لها
 العلة من حيث امتيازها في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها وهو في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 الا بان يقتضي التضايف في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها وهو في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 من ان يتوقف كل منها على الآخر وعلى كل من هذه النواظر في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 اي بانها في كل من هذه النواظر في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 ما اعطاه الدليل العقلي ان الوهم بهذا ان ثبت في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك في كل ما في ذلك
 صورة من هذه الصور لمعلول ما فلا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 متضايفين في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 على ان يكون في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 على ان يكون في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 وحدها في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 لمعلول ما من حيث انها علة ليست معلولة لمعلولها بل من حيث انها علة في كل ما في ذلك
 في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 بغرض تلك العلة في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 الا على ما هي عليه وان تعلم ان العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك
 الاحدية في كل ما في العلم انما لا يكون معلولة لمعلولها حال كونها علة في كل ما في ذلك

في العجز والاداء في صورة بالعلية وبالآخرى في العلوية واذ كان الامر
 في العلية بهذا المثابة فاطنك باشتاع النظر العقلي في غير هذا المصنف اي اذا كان الامر في
 وشانه عند الصبح في هذه المثابة العلية حيث يجعل المعلوم على العلية فاطنك في غير هذا
 المصنف من المواضع التي يكون في حال العقل فيه وسعادته بحول عليه بالامر في شتى فلا يحل
 من الرسل صلوات عليهم لانهم يشاهدون الامر على ما هو عليه بالحق الا على وقد جاؤا
 باجاء ومن اللغز الغيبية في صورة الخبر الموصي عنهم عن الحجاب الا على ما اشتقوا من الله العقل
 وزادوا فيما لا يستقل العقل باورائه وما يجعل العقل واسا وبقية العقل الا على
 وانما كلفوا العقل الخلاق والكلهم لانهم متوهمين بالامر الا على حيث شاهدوا الحق على
 ما هي عليها لذلك اخبر عن الحجاب الا على بالانكشاف العقل باورائه وما يجعل من الله
 من حيث نظر لا عطاء العقل في ذلك افرازه بحقيقة فاذ انما العقل بغير حجاب فيكون كانه
 رجع الى بشرية باورائه حكم الحق عند غلبه عقله لانهم في ذلك هو لا يشك في ذلك
 فيحصل الحيرة فان كان عبد رب رد العقل اليه وان كان عبد نظره الحق الى الله
 اي فان كان الحق العبد المحذور وعقله اليه وان كان عبد العقل رد الحق الى حكم العقل وانه كما
 نشاهد اليوم في العلماء الظالمين انهم اذا سمعوا آية من الايات او خبر امر اخبروا
 الدالة على طرد العقل والولون ذلك في ميزان اليقين بحكم عقولهم وهذا لا يكون الا
 ما دام في هذه النشأة الدنياوية محجوبين عن نشأة الاخرى والديانة فان العار في ذلك
 وان هنا كانه في الحق الدنياوية لما يجري عليهم من احكامها والله تعالى قد علم في
 طهرهم النشأة الاخرى ولا بد من ذلك فيهم بالصورة مجبولون الا لمن كشف الله عن حجب
 فادرك اي وهذا رد الى العقل لا يكون الا في ايام الصلوات في هذه النشأة الدنياوية وحيث
 نشأة الاخرى فان ان تقع عند الحجاب وطبع على نشأة الاخرى واما طبع الشهادة في الدنيا
 ولا ينبغي للعقل من غير ان يماور من الحق ولا يحتاج الى الرد الى مقامه لا يحصل الحيرة
 فان التعاريف المكاشفة للحقائق والتجليات الالهية ظاهرة في الدنيا بالصورة

علم

عديم احكامها بتدبير من الدنيا والله تعالى قد علم فيهم النشأة والحق في يوم النشأة الاخرى
 فيهم بالبرهان الذي لا يلبس بالامر الاخر ولا يفرق الامر كشف الله عن بصره الغطاء ورفع عن
 الحجب كماله اوليا في تحت قبلي لا يؤمن غيري فامرني يا الله حيث الحق الا على الا وهو
 النشأة الاخرى وبه قد حشر وبناه وشرفني بقره فموتني لا يروني ويشهد كما لا يشهدك عناء
 من الله ببعض عباده ذلك انما انما حيث الحق الا على لان العرفين لم يترتب بحسبهم في الملوك
 في المثال المطلق المقيد اذ انا حيا الوفا ان العلم بالحق والحشر الشرف في كل من مقام
 به في ذلك الموضع الذي حصل له في شاهدون انهم حشر وبناه وشرفني بقره فامرني يا الله
 رفع عنهم الحجب ووضعت لهم الميزان والعرط وحكم الحق العدل بالفضل والقضاء كل ذلك على
 الشهود في ما لا يراه المحجوبون ويشهدون لا يشهد المنكسرون في الهيئات الجسدية والنفوس
 الظلمة عن عناية من الله بغير عباده حيث يحل له اجل في غير الدنيا في علمه وحجته بانه
 حصول الدعوات العالية فانا الذين امرنا بعبادة الاخرى من ارباب العنوف على هذه الحكمة الا
 لياينة اذ ربيانية النشأة انك نشئين فكان نبيا قبل نوح عليه السلام رفع ورسول
 ذلك الجمع لبرهان المنقذين فليزل عن حكم عقله الى شهوته ولكن جوان مطلقا حتى يكشف
 ما يشهد كل دابة ما عدا الثقلين في يعلم ان قد تحقق بحججوا نبوته اي من اذ ادال على
 حكمة الياس الذي كان اذ ربيسان نبيا قبل نوح في رفع الى السماء ثم نزل رسولا ليحيي
 النبوة والرسالة وهو المراد بالمتن الذين فليزل عن حكم عقله الذي هو كسر الى
 محل نفسه شهوته الذي هو كسر بالنسبة اليها اليه طبعته النزل وكون حيوانا
 مطلقا اي كالحيتان الذي لا يراهم عقله بالعرف في الاشياء بل مستفاد الاول
 رداق الرمانية من مقام الحيوانية حتى يشاهد رصانته اليان في مقامه المحض
 فيطلع على الحكم المخصصة به ويكشف له ما يشهد كل دابة سوى الثقلين من الا
 طوع على احوال الوفاء بالتعم والتفكير في حواضهم هذا لا يكشف ان يعلم ان قد تحقق بالمعاني
 الحيوانية وينبغي ان ينتقل مرة اخرى الى مقام العقل المجرد بالانقطاع عن الشهوات الجسدية

النفوس

والآثار الطبيعية كما سقت شهرة الياس على صلوة والسلام ليس كما ذكره عن الدين وكما
 متحققا واما ما عاينوه شاهدا كما اشار اليه من بعد في قوله لا تحقق ما ذكرناه انتقل الى
 يكون عقلا مجردا وعلامة اي علامة التحقق بهذا المقام علامان الواحدة هذا الكشف الذي
 في من بعد في قوله من ثم يري الميث جيبا بالحقبة البرقية والصامت متكاملا
 الروحانية والملكوتية والقاعد ما شيا بالحرارة المعنوية والمثالية والعلامة الثانية
 بنية الخرس اي اليكم حيث انه لو اذ ان ينطق بانه لم يقدح في تحقيق جميع اعمق
 المحو بنية لان المحو ان لم يقدح ان يتكلم بما رآه وان كان متكاملا في عالم المثال بوجه
 ومعناه وكان للمالك قد حصل هذا الكشف عن انه لم يحققه عليه الخرس لم يحققه غيره
 ولما انساني الله في هذا المقام تحققت جميع بنية تحقيقا كاملا فكتبت ان اطلق
 بلا شاهده فلا استطيع فكتبت لا فرق بيني وبين الخرس الذين لا يتكلمون فاذا تحققت ما رآه
 اي بالمقام الجبروتية فكشف في عالم اسرار الطبيعة وشاهد الاحوال الدينية ولم يحققه
 بشيئية انتقل الى لا يكون عقلا مجردا في عبادته طبعية فثبت ما في احوال ما يظن ان
 الطبيعة جعل من ان يظهر هذا الحكم في صفات الطبيعة علما زوقيا وانما ينتقل الى مقام العقل
 المحركة اخرى بعد شهود الامر على ما هو عليه في البرق لا اذا صار عقلا مجردا استدار الصفة
 والادراج المطهر والعلو على عالم الجبروت وما فيه من الانوار القاهرة في شهادته الطيبة
 يق تجرد في الجبروت لما يظن في عالم الطبيعة فيعلم ذوقا ان الامور الكليية كيف تنزل و
 تفرغ في محسوس موصو بالصوت الطبيعية العينية من غير تنزل روعة الجبروتية الى هذه
 الصورة الانسانية في مقام الجبروتية ووجوهها الى مقامها في تحقيقها بالامر الذي
 يعرف كيفية تنزلات الذات كالتجربة من مقام الاحدية والوحدانية الى المراتب الكونية
 وظهورها في جميع من العلوم السفلية والعلوية شهودا في حسيته عظيمها في حقيقتها
 فيشاهد الحق في جميع مراتب الوجود شهودا ليا ينفق في السعيا العظمى والمربية الكبرى
 رزقنا الله واياكم السعادة وجعلنا من كل طهرنا العبادة فان كوشف عن الطبيعة

على

الساكنة

عين النفس اخرج فقد ادى الى ان يلد ذوقا ان الطبيعة هي التي تستحق النفس
 في وليست مغارة لينة الحقيقة فقد ادى الى ان يلد ذوقا ان الطبيعة هي التي تستحق النفس
 من النفس العيسوي موضح اخر من ان لا يحتاج الى ذكرها وان اصغر من ان
 مقام الخرس على ما ذكرناه من شهود الامر الذي هو اصل لما يظن ان الصوت الطبيعية قد
 القدر يكفيه من المراتب الحاكمة على عقله اي انظر الى ما في النفس من الغاويين ويعرف بعد
 ذلك ذوقا وحقيقة قوله في علمه ان الله فكتلم لانه شهد ان الحق في جميع
 الوجوه وكيفية صدق كماله في هذه الطاهر الكونية ففعل انهم واثقوا الى الله كمال
 وما ريت له رمت ولكن الله هي وما فكتلم لا الحيد والصار الذي خلق
 هذه الصورة من الهيمنة الالهية في الجبروت وقمع الفخر والي في شهادته الامور عطف
 على قوله ويعرف ذلك في وقا باصولها وهي الحقايق المحركة الكونية وموجها وهي النفس
 الطبيعية والغيرية والمثالية الخيالية فيكون كما ان شهد النفس بفتح الفاء الى
 فان شهد مع الحقايق المحركة النفس في حالي كان كاملا فلا يرى الا الله غير ان
 اي لا يرى في عين كل ما يرى الا الله لا غير فيري الى عين المرئي وهذا القدر كاف
 اي لا يرى في عين كل ما يرى الا الله لا غير فيري الى عين المرئي وهذا القدر كاف
 اي في الوفاء والله الوفاء والمهادي فصر حكمه احسانية في كلمة لقائية
 الا احسان لانه فعل ما ينبغي ان يفعل من الجود والمال والقال والعقل والحال كما قال
 الصلوة والسلام ان الله كتب الاحسان على كل شيء فادبته فاحسنوا الذبحة
 واذا فتم فلا حسنوا القليلة الحديث وشرا ان تعبد الله كأنك تراه كافي الحديث
 لشهود في باطنه والحقيقة شهود الحق في جميع المراتب الوجودية انقلبه عليه الصلوة
 والسلام كأنك تراه تعلم وخطاب كهل المحل فلا احسان من ان تلت اولها الا
 وهو ان تحسن كل شيء حتى على من اساء اليك وتعد وتظر على الموجودات
 بنظر الاحم والشفقة وتايتها العبادات بحيث تام كان العابد يشاهد تبه

عظم

[illegible][illegible]

ولا خصص بجعله او الى غيرك كما عيّن الله في حلاله والمآل في به وهو الحجة وجعل
الموت في السموات لان كأي كان ذلك فيهما اوفى الارض ان كان فيهما تنبيهها لينظر الناس
في قوله وهو الله في السموات وفي الارض اي ليشبهه الناس من قوله اوفى السموات اوفى الارض
ويستقل ذهنه من هذا القول الى قوله وهو الله في السموات وفي الارض فينبغي ان يكلم به
وبما سكت عنه ان الحق عين كل معلوم سواء كان ذلك المعلوم موجودا في عين او لم
يكن اي انه يكلم به على ان الحق عين كل موجود خارجي وبما سكت على انه عين كل موجود
علمي باق في الغيب ينصفنا بالوجه العيني اما الاول فلا انه جعل الله آياتا لما في السموات
والارض وهو الله في السموات والارض كما قال وهو الذي انشا السموات والارض والارض
هي الظاهرة بالالهوية والربوبية في كل هذه الجهات العلوية المسماة بالسموات والسفلية
السماء بالارض في الحق عين كل هذه العلوم السفل المرفوعة الى المآل في فلان الحق
الالهية هي التي لا عين لها ولا يقيد وكل ما هو غير حاسس كان موجودا عينيا او
فقط عين فعدم التعيين المسكت عنه اشارة الى الجوهر الالهية التي هي غير معينة
بنفسها تعينت بصور العلوم العلوية في جميع القسامين قوله هو الاول والآخر
والظاهر والباطن وهو بكل شيء علم نفسه رحمه الله الكلام المنطوق بالكلام الالهية
الموجودة في الخارج وقوله لان العلوم اعلم من الشيء ليس ليدل على انه في المنطق
او المسكت عنه على ان الحق عين كل موجود لان كون العلوم اعلم من الشيء او من
لا يدل على ان الحق عين كل معلوم بل لا يدل على قوله فهو انكر النكرات وقعه مقدها عليه
منه في عايد الى الحق سبحانه اي اذا كان الحق سبحانه عين كل معلوم سواء كان موجودا
في العين او لم يكن والعلوم اعلم من الشيء انكر من كل فكرة فينتج ان الحق انكر النكرات
تلك التي لم يعلم حقيقة ظهورها قال الملائكة لا نقدر ان نعلمه فذلك هو قوله وان كان با
عبارة اخرى الحق المعاني وانما جعل العلوم اعلم من الشيء بنا على قول من قال ان الحق
ليس شيء والموجود هو الشيء فالعلوم اعلم منه لان علم الحق محيط بكل ما وجد ولم يجد سواء

كان ممكنا او مستعذرا في قول من قال انه شيء فشاو بان وعي تقدير الشاوي ايضا يكون الحق انكر
النكرات ثم تم الحكمة واستوفوا هاتين النشأة كاملة فيما اي يكون هذه النشأة اللقائية كما
في الحكمة والمعرفة بالله فقال ان الله لطيف في لطائفه ولطيفه انه في الشيء المستحيل بالوجود بل كان
عين ذلك الشيء اي ومن غاية لطيفه صار عين ذلك الاشياء المتباينة المسماة بالاسماء المختلفة
المحددة بالحد الخاصة حتى لا يخالها اي ذلك الشيء الشيء باسم معين كما ما يدل عليه اسم
بالقول والحوالا اصطلاح اسم عطف بيان لما اي وذلك الشيء معين باسم كذا وحده كذا حتى لا يخلط
ولا يقال انه كما ما يدل عليه من الاسم الذي توافق عليه اصطلاحا به في التوافق بمعنى التوافق
فيقال هذا اسما وادنى من غيره وشجره جودان وملك ووزن وطعام والال ان العين الواحدة
من قول من اي من الاشياء الموجودة المسماة بالاسماء المختلفة وفيه اي وملك العين الواحدة
في كل شيء كما تنقل الاشياء ان العالم كله يتمثل بالموجود فهو جوهر واحد فقولنا
واحدة اي قولنا العالم كله جوهر واحد هو عين قولنا ان العالم عين واحدة ثم قلت اي
شاعرة وتختلف الاعراض وهو قولنا وتختلف يتكش بالانصاف والنسب حتى يتبين فيقال
هذا ليس هذا من حيث سمويته او عرضيه او من وجهه كيف شئت فقل هذا عين هذا من حيث
جوهره ايا قول الاشاعرة ان العالم جوهر واحد وتختلف الاعراض هو عين قولنا ان
العالم عين واحدة ظاهرة بالانصاف المختلفة وتكش في الاعراض المتباينة ولا يخرج المقام
وته فيقول هذا عين هذا من حيث الجوهر والحقيقة الواحدة وهذا عين ذلك من حيث
وهو العرض وهذا هو الحق عين الجوهر في حد كل صورة ومن لا يج اي ولها الايجاب في الجوهر
بوجوده الجوهر جوهره في حد كل واحد من الموجودات والاراد بالانصاف والواجب في ذاته
الواجب لا العرض الذي يفهم منها فتقول نحن ان الله ليس سوى الحق ويطهر المتكلم ان سمي
الجوهر وان كان حقا اي امر ثابتا ما هو عين الحق الذي يطلقه اهل الكشف
والعلمي وهو الله تعالى المطلق لكل شيء الذي لا يحصى فضلا حكمة كونه لطيفا
اي هذا السر بالاشياء وكونه عليها هلكة كونه لطيفا ثم تمت وقال جبري علم

معناه عندنا وسبب ذلك ان الشريك الذي لا معرفة له بالامر ما هو الا حقيقة
الشيء اذا خالف عليه التصديق العيني الواحد وهو لا يعرف ان ذلك الاختلاف عين واحدة
جعل الصور متساوية للاخرى ذلك المقام جعل لكل صورة جزءا من ذلك المقام ^{العين} اي جعل
الواحدة الحاملة للصورة موجودة بنفسها في كل صورة من صورها ومعلوم ان الشريك لا
هو الذي يخصه اي القسم الذي يخص الشريك مما وقع فيه المشاركة فيكون القسم الآخر الذي
شركه اذ هو الآخر لان العرفان في العلم لا يخالف ما عدا ما عدا الحقيقة فان كل واحد
خطه مما قبل فيه ان بينهما مشاركة في سبب ذلك الشريك المشاعة اي سبب ذلك المقول الذي
وجود الشريك هو لا يشترك في العين الواحدة العين المقسمة فقط الشريك المشاعة للمبدأ
لان كانت مشاعة قال القدر من احد ما يزال المشاعة اي ان كان سائر العباد الواحد مشاعة
لشريكه بان الشريك لا ينفرد بالمشاعة ان الشريك اذا كانا احدا مطلقا القدر ولا ينفرد ولا
ان العرف مطلقا القدر في العلم فلا اشتراك ولا شركة ولا عو الله اذ عو ان هذا دفع المسألة
اي قوله لا عو الله اذ عو ان هذا دفع المسألة الشريك حقيقة في العلم لان الشيء اما يتحقق
بوجوده التي تزيده والشريك التي يشبهها الشريك ان هو على كونه هذه حقيقة في نفس الامر
التي بين الاسم الله وبين الاسم الذي نحن اصح حقيقة الدلالة على انها على الذات مما تستفاد
الآية فكانت الآية دوح مسألة الشريك وهذا اشار الى قوله الشريك في قوله في قوله في قوله
ولما الشريك بالله فلا يخرج من اجل الشريك الذي شق حصة فان ذلك ليس بشريك حقيقة
هو الشريك الحقيقة لا من شأن الشريك اتحاد العين للشريك في العلم لكل واحد من السبب
فليس في العلم وهذا الشريك الذي شق الشق لم يتوحد مع الله على امر في الشريك وليس
في الحقيقة بخلاف السبب فانه الشريك الاسم الذي بالاسم الله وبالله اسماء كلها في ذلك الذي الذي
وفي الجامعة للاسماء والصفات التي هي الشريك من هذا فان الاول شريك هو كونه حصة
شريكه يدعى صادقة فغير هذا الشريك بصفته لم يبق ذلك الشريك كونه عو الله هذا
الشريك من الآخر الله هو العفو والرحيم فصحة امامية في حكمة هو نية

الامامية اسم من اسم الملايكة كما قال في نية ابيهم صلوات الله عليهم ان جعلوا للناس
اماما في خلقه عليهم وعلى ما بسطوا ولا بسطوا القصاصا في حقهم على الصلوة والسلام
اختصت بكنية اما الاول فلكون خلقه من بني الصلوة والسلام كما قال اخلفني في حقى واما الثاني فلكون
نبياء يكونون من الحق الى الحق بالخلق بالسيف كما خضعوا على الصلوة والسلام فمضى في نفسه كما
ايدها اماما مطلقا في الحق اماما مقيدا من بني الصلوة والسلام اعلم ان وجوده من عليه كان
من حجة الرحمة بقوله اي دليل قوله ووهبنا لمن حسبنا من الحق لولا اخاه من بني ابي كانت
من حجة الرحمة اي من حجة الرحمة سميت بالرحمة مبالغة كما سمي علم الملكة الملكة في عالم
الجنة بالجنة واما كانت نبوة من رحمة الله على الصلوة والسلام كما خضعوا الى الحق صلوات
ولم يكن نصيبه في الحق ولا في الله اخاه من بني الصلوة والسلام كما خضعوا الى الحق صلوات
مخلة فصاحدة يرغب في الشريعة طاعة قال رب شري الى صديقي وديني ابي هو اجل عقده من
في انفسهم واجل من اهل بيته ابي اسد به اذ في الشريك في الشريك في الشريك في الشريك
التي كانت بناصير انما وجوده من الله عليه اجابة الدعوى فانه ان كان
سنا كما موسى كرمه بنوة ولما كانت نبوة هرون من حجة الرحمة في الشريك في الشريك في الشريك
الصلوة والسلام باين الامانة بانه لا يابيه انما الرحمة للام والاب في الحكم اي حكم
النعطف والشفقة ولولا تلك الرحمة الذاتية في الام ما صير على مباشرة التبرية ثم قال لا تأخذ
بالحجة ولا براسي كما سمي في الاعلاء فخذ الحجة نفس من الفاسد الرحمة وسبب العصب
بالحجة عدم العصب في النظر فيما كان في بيده من الاموال التي القاها من يديه فانظر فيما نظر
ثبت لوجدها في الحق والرحمة كما قال في ولما سكت عن موسى العصب اخذ الاموال في نفسه
ورحمته للذين هم رتبهم رتبهم في بيده ما وقع من الامور اعطيه ما هو هرون برى منه
والرحمة باخيه اي الذي المذكور هو المكتوب فيها كيفية ما وقع من عمل الحق اخلاصا للامانة
له من هرون منه والرحمة المذكورة هي الرحمة على اخيه فكون الحجة في وجوده في الرحمة
فكان عطف قوله لوجدها في الحق في الرحمة فكان لا يأخذ بعصبه على اي

قال في موضع آخر بعض رجالنا في جواب السؤال الثاني في فصل التسخير والتسخير الجاد
 تب الدنيا فاهو في درجة اى فليس التسخير في درجة واحدة بل في مرتبة واحدة وفي
 من درجة وقوع التسخير على صيغتين تسخير هذا السحر فاعل قاهر في تسخير هذا الشخص
 لتسخير السيد اجيد وان مثله الانسانية والتسخير السلطاني عاياه وان كانوا امثال
 الانسانية فسخروهم بالدين والقسم اخر تسخير الجاد بالتسخير العاياه الملك الهام بامرهم والذ
 بغيرهم جانيه وحقا ان عاياهم وخطاهم وانفسهم وهذا كله تسخير الجاد الى عاياه
 فيخرون بذلك عليكم اى مالكم وقوى على الحقيقة هذا التسخير للتسخير المنة فالمنة
 اى فرتبة الرتبة حكى عليه بذلك الملك من سوي نفسه ومعرفة ان مرتبة رتبة تسخير
 في ذلك ومنهم من عرف الامر قدم الله بالمرتبة فتسخر عاياه فقدم ودم وفتح الله على ذلك
 ابراهيم اباكم على ما هو عليه اى اعطاه الله من جنس اول العالم بالمشاء والخرول هذا يكون
 على الله في تسخير عاياه اى لان الله هو القاهر على شئون عاياه في قضا حوائجهم
 فام احد ذلك فعله لا يفر نفسه في امره على الله فان العالم كله مسخر الى اى صيغة الفعل
 من لا يكون ان يطلق عليه انه مسخر على صيغة المفعول قال لكل يوم هو في شأن وليملك
 الاشرف ان عاياه لا يتوهم ان يفره يسخره عن ذلك بل كل ما يطوق عليه اسم الوجود في حيث
 الوجود والحقيقة عين الحق كما عرفت وما اول كان حيث التقييد التقييد متعلق بالوجود
 الحق هو المسخر لنفسه في تحليها كغيره فكأنهم قوة ارجاء هو ان بالفعل
 ان نفوذ اى الجاد الى التسليط على الجاد كما سلبه موسى عليه السلام وحكى
 من الله على هو في الوجود ليعتد كل صورة ولك ذمت تلك الصورة فذلك ما ذ
 الاجد ان تبست عند عاياه بالالهية اى هم تاسخرون في سمرهم على رتبة الجاد
 تسليط عليهم كما تسليط موسى على كاهن حكه من الله في قوة في الوجود الكون يكون
 معبود في صوبه ككون كلها وان كانت هذه الصور ذاهبة فانه لا ندها لها
 ها انما هو بعد التلبس بالالهية عند عاياه وهذا اى وجعل انه اذا ادان فوجد

كل صورة باقى نوع من الانواع الا عبد ما عبادة بالاله ما عبادة تسخير فلا بد من ذلك
 لمن عقل اما الدنيا بالالهية فكعبادة الا صنم وغير ذلك من الشمس والقمر والكواكب المحل
 واما الدنيا بالتسخير فكعبادة الاموال واصحاب الجاهل والمناصب وانما قال فلا بد من ذلك لمن
 عقل لان التسخير التسخير في جميع من تسير الجاد ولا يصح الا ان يتطابق بين الموجود كالا
 يحصل بين الخاق والحق ايضا لا بد من الاقفا ^{فقد} وهو على التسخير التسخير الجاد
 ومعرفة سمي من الدال الا بعد التلبس بالرفعة عند العايد والخير بالذمت فلهذا لم يكن الحق
 اى سمي الحق نفسه لما يرفع الدجاء لم يقل في الدجاء فالتسخر للدجاء عين واحدة فانه في
 ان لا يعبد الا باه في ذلك كثيرة مختلفة اعطت كل درجة على الهيا عبد بها او على
 فيه اعلاه الهوى كما قال افريت من اتخذ الله حوايه فهو عظيم ^{ما} عظيم من تولى عبادة الله
 اى بالهوى ولا يعبد هو الا بذاته اى الخ في رتبة الهيبة لا يعبد الا بذاته فانه يعبد بالذات لكل
 واما في مراتب الهوى الكون فليس هو الا بواسطة سلطان الهوى على العايد وجوبه فلهذا العايد
 فان جميعها ممكن ليس جزئها الوجوب لذاته المستعذ بانه وفيه قول وجوب الهوى
 سبيل الهوى ولا الهوى القابل عبد لله قال رحمه الله في قوتها شاهدت الهوى بعض
 الكاشفات طاهر بالالهية فاهو على عرشه جميع عند خيل عليه فيقول عنده وما شاهدت
 في النفس الكونية عظيم منه الا ترى في الله الاشياء ما لك كيف ثم حق من عباده وان اتخذ الهوى
 الدواخل لله على علم والاضلال الحرة وذلك لانه اى وذلك القول التسميم هو ان الحق لا يلى
 هذا العايد لعبد الا هو له بالعبادة لها عنه اى بانقياد العايد لها عنه هو في عاياه
 من عبادة من عبادة من عبادة من الاشياء حوايه قوله فيما هو فاضله الله على علم اى حرة على
 علم الا ترى ان كل علم الله حيث تم الكلام هذا بقوله فاضله الله على علم والاضلال لانه الحرة
 فاحر العايد لله الا الله بطريق تجليه في الهوى فانه ومن شها وذلك الاضلال
 سبق على علم عظيم حاصل من الله باسباب تجلياته في تلك الصور وتجلياتها اى هو الاضلال
 والحرية صاكان الا عن علم عظيم من الله بمجال الهوى واعيان عبده وعبده يستعد لهم

يعبد بوسط الهي في جميع الصور الوجبة والربانية كونه فيختار العابد العارفين
 كثيرة التحليلات وتنوع الطلوع والهجوي بالوقوف فيما عبيد الكثرة من ان الاعايد في
 باله صعب لهم وهو ممكن مثلهم وضع ذلك في دونه في اظهره فيلا عظم الدي حيث لا يمكنهم
 منه والتمسك عنه فيحصل الضلال والحرارة حتى ان عبادته الله كانت عن هوى ايضا لا تلم
 يقع له ذلك الجاهل المقدس وهو الادارة بحجة طبعه الله ولا ان على غيره الهى مسلط
 على غرض العابد من حتى من فذلك ايضا ما عبيد الكثرة لم تعرف ذلك الجاهل هوى
 من اداة الفنة والنجاة من النار والقوا بالذخاير العالية ما كاي عبيد كما ذكرنا انباء في هذا
 عبيد الهى اياهم جهرا وانما في غيرة من كل ما من شره وعشاقا ما عبيد الهى الهى
 الاعلى من شره فذلك الجاهل فو قلوبها عبيد نار جادة اللقا خطابة من جرح ان الهى الهى
 سوامن يكن عبيد العجوبة وجيده من غير شئ من الهى ولا الهى من ناره وعقابه وقوله
 وهو الادارة بحجة تفسير الهى الهى هو الادارة النفسانية مع المحبة لا الهية وكذا
 من عبيد صور ما من صور العالم والتخذهما التماما اتخذها الهى فالعابد لا يراى تحت
 مسلط هو الهى ثم دى المعجزة انت تتقوى في العابد من ثم عطى على قوله انه الذى هذا العابد
 اى لما دى الهى هذا العابد ما عبيد الهى ثم دى المعجزة الكونية ولا عقيدة متعقبة
 عند العابد ان اياها اضله الله فكل عابد ما يكفر من يجد سواه والذى عنده ان
 تنبه مجاد لا تخاف الهى بل الاحدية الهى فانه عين واحدة في كل عابد لما كانا لا تخاف
 بالاشيئية السابقة على الاغداد من عنده فقال بل الاحدية الهى ليعيد انه حقيقة واحدة
 لا تكثر فيها وهي عين الاحدية ثم خرج بقوله فانه عين واحدة طاهرة في كل عابد فاضلا لله
 على علم اى حيوة على علم بان كل عابد لعبد الهى ولا استعبد الا سواه سواه صاده هو
 الامم المشروعة كالنكاح بامر الله والاستمتاع بالمحور اولم يصادف كلف الهى فين بملكه عزه
 قيل ان قوله فاضله الله جواد لما دخل فيه الفاء الطول الكلام كانه اول الكتاب قوله فا
 تتقوا الامم جلاء ذلك والعابد المكل دى كل موجود على الحق عبيد الهى اى يعبد الهى فانا

الحق فالحق هو المعجزة مطلقا سواء كان في صورة الجح او في صورة القاصيل ولذلك
 اى لا اجل ان الحق هو الذى ظهر في ذلك الحق وعبد سركم المعام اسو الجامع تجر اى طلقوا اسو الله
 عبيد مع انهم حتى تجر اسو جوار جوار لولس الكون او علك هذا اسم الشخصية وهذا الاسم
 هو اعتبار اثنين تلك الحقيقة الكلية بالانقياس الجنسية ثم الشخصية ولا الهية
 فبذلك الجاهل العابد اى العبودية انما من شدة معقولة الخاص على الحقيقة على الحق بعرض العابد
 الفاعل المتكلف على هذا الجاهل هذا الحق الهى اى من شدة معقولة على الحقيقة على الحق على الحق
 لفظ العابد بعرض هذا الحق بعرض صفاته واسماءه في ذلك الحق الخاص ولهذا قال بعض من عرفه هذا
 فاعبدكم الا يقربوا الى الله فاني مع نسبتهم اياهم الهى ولا الهى على الحق قال بعض من عرفه هذا
 الآلهة ولم يعرفوا الهى من جلاله قول من جلاله بالامر ما تقدم الا يقربوا الى الله الهى الهى
 ذلك ما سمعتم الا الله وفي بعض النسخ من لم يعرفه هو طاهر قال بعض من عرفه ان الهى الهى
 اى عرفة منا كرمشها بالجهل ونسبها من لم يعرفه لا اول حتى قالوا اجعل الآلهة الهوا واحدا
 ان هذا الهى عبادا لغيره بالتجرب من ذلك فانه وقوا مع شدة الصور ونسبة الهية لها
 الامم على بعض الهى اى سمو الجاهل الهى حتى تجبروا وقالوا اجعل الآلهة وعلى الجاهل المعجزة
 المعجزة الهوا واحدا انما الآلهة وانما التكرار وحده بقولهم انما هذا الهى عبادا لغيره
 واقفين مع الجاهل المتكثرة بحسب عين نسبة الهية اليها فانا الى سواد عام الى الدوا
 يعرف كاشيد على صيغة المبنى المفعول بشهنا ثم انهم اشبهوا عبيد وعقودوه في قولهم
 الا يقربوا الى الله فاني اى دعاهم الرسول الى الله فاني غير مشهور عنهم بشهنا ثم اشبهوا
 لها واعتقدوه وجعلوا كاسماء المشهور مقربا الى الله فانا كاسماء الهى ثابت عليهم غير
 مشهور بغيرهم لعلمهم بان تلك الصلح محارة ولذلك قامت الهى عليهم بقوله قل سمعتم فاني
 نعم انما يعلمون ان تلك الاسماء الهى حقيقة اى الاسماء الكونية كما الجاهل الكونى فاني
 العارفون بالامر على ما هو عليه وهم الذين عرفوا وحدة الحق لله في مجال معتقده
 فيظنون بصيرة انما كانا عبيد من الصور اى يتكبرون المعجزة المتعقبة مع علمهم بالها

على الحق لان من سبهم العلم قطعهم ان يكونوا يحكم الوقت الحكم الذي انزل الله على رسوله الذي
 به سواه ومن ادى العلم الذي انزل الله على رسوله ان يكونوا يحكم بغير ما انزل الله من غير ما
 الحق النبوة ما يقتضي ان يكونوا يعلمون فانكروا ذلك لا يكونوا لا يتبعوا لانياسا وسواه
 هم عبد الوقت اي فالعارفين عباد الله بحسب الحجة والحق الحق الذي انزل الله على رسوله او
 نعم الذي ينجلي لهم الحق فيها مع علمهم بانهم ما عبدوا من تلك الاصنام المكنونة التي بالاسماء
 اكنوني هذا على الاول وعلى الثاني اعلم العابدون بانهم عبدوا كجمل عبادها بل كجمل
 الله والثاني انفسهم اعلم عباد الله بحكم سلطة الحق الذي عرفوه منهم اي عباد الله
 اعلم عباد الله تلك الجاهل بسبب سلطة الحق الذي ادركوا العباد من الحق من يصدق
 بحكم عتق بيده الله وان جعلنا فاعل عرفوه عبادا في العارفين ويؤمنون الى العابدون
 مع علمهم بحكم سلطة الحق الذي عرفوه من العابدون انهم ما عبدوا تلك الاصنام عبادا بل
 بالعلم وجعلوا المنكر الذي لا يعلم له باحقلى اي وجعلوا الحق من المنكر الذي لا يعلم له باحقلى
 بالحق الذي يتوهمه العباد المنكر من حق من سبوا وادركتهم عطفه قوله في قوله وفي حق
 النسخ ويستوعب اي القائل يعرفه ويستوعب فامرهم اي امرهم المنكر المحييين بآياته ان لا
 حساب من تلك النسخ لما انتزع عنها رسول الوقت اتباعا الى رسول خلقا فحجة الله ابراهيم
 الشابة بقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فذمى الى ان سبوا الى الله
 يصعد يحتاج ويقتصر اليه وهو يحتاج ولا يقتصر الى غيره وعلم من حيث الجلال على
 احواله ان الله افاض على الناس ذوا الجلال والكرام وحسبهم فاستحقاقا ولا
 تدركها بصله بل هو بل ذلك لا يضاد للطفه فاستحقاقا لا تضاد لانياسا وسواه
 قليل الحكيم فلا تدركها بصله بل هو بل ذلك لا يضاد لانياسا وسواه
 في اسماءها ومن عبادها الظاهرة اي كما انما تدركها بصله بل هو بل ذلك لا يضاد لانياسا وسواه
 المثابرة والصبر والظاهرة الحسية وفي بعض النسخ كما انما تدركها بصله بل هو بل ذلك لا يضاد لانياسا وسواه
 المذبذبة فمضوا لها للقصص كقوله فانهما لا يضاد لانياسا وسواه

في الصدور وفاعل لا تدركها بصله بل هو بل ذلك لا يضاد لانياسا وسواه
 البصائر والاصناف الخيرة على الضمير والاصناف الخيرة خذق والدق تجلي في الحق
 بد من اي الجرة انما حصل بالذوق والذوق بالحق يعني الظن في حق المطهر فلا بد من الحق
 التي تنجلي الحق فيها ولا بد من الحق المتجلي فيها فلا بد ان يعبدوا من حق الله ان الله في حق الله
 انما اذا كان لا بد من العبادي والحق في حقها فلا بد من الذنوب والعباد لها بحكم سريان الحق
 في جميع الاشياء سريان الحق في حقها فانهما تنجلي بها ليعبد جميع مراتب الوجودية ان الله
 عاذا ذكراه من قبل بحمد الله ايضا الطريق وسبل التحقيق والله الهادي فحق حكمة علوية في
 حكمة موسوية انما اخفى موسى عليه الصلوة والسلام بالحكمة العلوية كقوله لا تخف
 انك انت لا على فعلا بالحق على من ادعى العلوية انما بك لا على والعلوية من عند الله اخفى
 ما هو منها انتم كلمة بلا واسطة الملك ومنها ما جاء في الحديث الصحيح انه كتبه النبي بيده
 شعرة طوبى بيده وخلق الجنة عند بيده وخلق آدم بيده ومنها قريب نسبة من المقام الحامية
 التي اخفى بها نبينا صلوات الله وسلامه عليه ما من كثرة امته كاجابة في حقهم منها في
 الصلوة والسلام لا تفعلوه على موسى فان الناس يصعبون فان اول من يفيق نادى موسى
 باطش باقاعة العرش فلا ادري اجدني بصعقة العود او كما من شئني الله وبك الاخر
 لمن يتعلم في قصص القرآن حكمة مثل لا ينال من اجل موسى ليعق اليه بالامداد حيوة كل من
 من اجله على انه موسى اعني حيوة المقتول من اجله وهي حيوة ظاهرة على الفطرة ولا ينالها
 الاخر من النفسانية بل على فطرة بل كان مجموع حيوة من قتل على انه هو فكل ما كان بهما
 المقتول كما كان استعداد روحه لكان موسى اعلم انه قد مر بالمقدسات ان الوجود حقيقة
 واحدة لا تعد فيها ولا تكثر وتعدد بحسب التعينات والتجليات فيمكنك في بعض
 ارواحا اجساما ومعاني روحانية واعراضا جسمانية ولا رواج منها كلمة ومنها جود
 قبة نادوا بالانبياء عليهم الصلوة والسلام ارواح كلية يشتمل كل روح منها على ارواح من يد
 حل بحكمه ويهيئ امته كما ان الاسماء الجبروتية داخلية في الاسماء الكلية على ما بينا

منه على شئ حتى يلقاهم لما كان الماء اصل الاشياء وظهر الخلق واما الارض فكانت في
فيها القوة جعلت سكا ومنه على كونه اصل كل شئ حتى واما حكمة العاقل في التاني وفيه
التم فالناتوت فاسوة اي المتانوت شارة الى التاني والتم شارة الى التاني فحصل من العالم بواسطة
هذا الجسم فما اعطيت القوة الفكرية والفكرية الحسية والحياتية التي لا يمكن شئ منها اي هو تلك القوى
ولا من امثالها هذه النفس الاضائية لا يوجد هذا الجسم الا في كل واحدة منها حقيقة سرها
كان النفس الاضائية تزلزلت في هذه النفس العنصرية ووجدتها وانما تاملها فاما حصلت
النفس هذا الجسم لم يزل بالتم في قوة تدبيره جعل الله لها هذه القوى التي يتوصل بها الى الله
منها اي هي النفس في تدبير هذه التاني التي في سكونية التاني واما كان السكونية في ذلك
الكيفية والمقا الحقيقة لا تزال تتحرك في المحبة الذاتية الى ان تصل الى الحقرة الشهادة وتخرج
اسم الظاهر ويوجد السالك فيها العاقل على سكون اليها لذلك كانت المحبة اولى البدن
فاليقين والعلم الذي لا يمان العنصرية والتجلى الشهي لا يحصل الا في هذه القوة وتوابعها
لذلك صارت التي تاملها في القوة فضات مسكونة التي تاملها في القوة لا يحصل الا في القوة
على فزون العلم اي ليكون بها مستعلي على انواع العالم الحاصلة بالحواس الظاهرة والباطنة
يقال حصل فلان على عرشه اذا استعلي عليه فاعلم بذلك اي علم الحق موسى في قوة التاني
والعالم انه اي ان الشئ وان كان الروح المدبر هو الملك فانه لا يدبره الا الله اي علمه
الروح المدبر لا يدبره الا بواسطة هذا التاني فاصبح هذا القوى الكائنة في هذا التاني
الذي تجر عنه في التاني في بابك اشارات والحكم على صيغة الحوي جعل الحق الروح حيا
لهذه القوى الحادثة البدن الذي على الحق سبحانه عنه بالتاني في بابك اشارات اي هذا الحق
فان في بابك اشارات الكيفية والحكم الى رانية كذلك تدبير الحق العالم فانه ما دبره الا الله اي علمه
اذ لا الا على القابلة للتدبير ما كان التدبير من تدبير الحق العالم بالعالم جعل بعضا من تدبيره
البعض كقوة الحسية باسبابها لولاه بقوله او بصورة الاعيان الذاتية التي هي الصور
لعالمية للعالم كما صرح من بعد في جعل الاعيان عين الاسماء الحسية ولولا تفسير وجه الله قولاه

بصورة بما ذكره بالاية بالاشارة الكامل فانه على صورة الحق وصورة العالم فكان حيا
فنبه تدبير الحق للعالم بتدبير الروح للبدن فكان الروح يدبر بدنه بعين البدن اذ لا يكون
البدنية وقوة العالم ان يحصل التدبير كذلك الحق مدبر العالم بين العالم وكان الروح مدبر
كذلك الحق روح للعالم وكان الروح مدبر بدنه بقوله كذلك الحق تدبير العالم باسبابها
فنبه الحق العالم ونسبة العالم اليه كنسبة الروح الى البدن ونسبة البدن الى الروح
فما دبره الا الله اي تدبير الحق العالم كالعالم كقوة الحسية والولد على العالم المسبب على اسبابها
على شئ وطول الملائكة على علمها والملائكة على ادراكها والحقائق على صيغة الحق على حقا
وكل ذلك من العالم اي جعل بعضا من تدبيره البعض الآخر وسببها هو تدبير الحق في قوله
هو على يد الحق وقوة اي جعل بعضا من العالم موقوف على البعض تدبيره الحق العالم فاما تدبير العالم
واما قوله او بصورة تدبيره الحق العالم فاعلم اي بقوله الحق العالم الاسماء الحسية والصفات
التي هي الحق لها وانصف بها اطلق الاسماء على الاعيان التي هي حق الاسماء في العلم وهي النسبة
كما هو ممل وانما الحق يقضي الحق على الاعيان القابلة لها بواسطة اسبابها وصفاته التي هي النسبة العقلية
يدبر بواسطة الاعيان العلمية الارواح الخارجية وبواسطة النفس المنطقية ولها ان تدبر
الشخصية فالاعيان اروح الارواح هي كما لا بد ان الارواح كائنات في القوة وتظهر في القوة
من تدبيره وجود كادير العالم الا بالعالم فاما حصل الدنيا من اسم تدبيره الا وحده فمفهوم ذلك اسم روح
العالم فاما تدبير العالم ايضا لا يصح العالم معنى الاسم ووجه الصفة التي هي الميزة له عن غيره من الصفات
التي هي اروح الاسماء والواصلة الدنيا من الحجة والعلم والادراك والقدرة وغير ذلك حاصلة
العالم تامة واسماء واصفا من حيث تكثر حواصليها عن التاني لا حادثة ملحقه بالعالم
فصحة تدبيره تدبير العالم الا بالعالم ولذلك اي لا جعل تدبيره بالعالم بالعالم جعل آدم خليفة
العالم تدبيره بالعالم وقوله تدبيره الى آدم الذي هو العاقل البشري فادرسه عوب احل الله تامة
الوادية الاخرى وهو ايضا معقوب عن تدبيره بالانسان سميته الجامعة لغوت الحضرة الكيفية التي
هي الذات والصفات ولا يقال ان الله خلق آدم على صورته وليس صورته اي صورة الحق

بشأنه حقايق الاسماء الالهية كذلك الكثرة حصلت له بالحق بواسطة ما هو منه من وجود العالم
لا يتطبع حقيقة الوجود حقايق الاسماء الالهية وحقايق الكثرة فثبت به بحالها احدها الله اي
بالعالم الحق الذي هو خالقها اي بها الجبر الحية الكثرة كما في النفس الالهية التي هي الله اعني الذات
كلها بالاسماء والصفات وحقق على الناس من قوله بحالها وقراءا بحالها من الحقايق وهي خطا وقد كان
اي الذين من حيث ذاته بالحق الجبر الحية التي هي من حيث ذاته كثرها الصفة الظاهرة في الذي هو
منها بذاته اي قد كان الحقايق احدها العين من حيث ذاته كثرها من حيث اسماؤه وصفها كما ان الجبر الحية
الحاصل الصفة لا شيئا كلها احدها بالذات كثرها بالصفة الظاهرة فذلك الحق ما هو من من هو الحق
اي كثرها الحق احدها من حيث ذاته كثرها بصفته من حيث تجلياته التي هي الاسماء والصفات وكان
الحق على العالم مع الاحدية العقلية وذلك باعتبار ان ذاته من ان يظن بها صفة الاسماء العينية
فانظر ارجس هو التقديم الاكبر الذي حصل الله له كمالا غير من شأه من عباده التعليم الذي انشأه
الى قلوبهم ان الله يعلم الله من حق الله يجعل له خيرا ويرزقه من حيث لا يحتسب مما اتفق ولم يثبت لغيره
يتحقق بانها هذه النطاق والمكان ولا وجه الزمان في انهم عند الشجرة صما في انهم في الموضع الذي
القطيرة الساكنة الشجرة ضار بما جبهه عنده فان السابوت وقف عند الشجرة اليه فان دخله فقال انما
وكانت منطقة بالنطق الاكبر اي كانت من انطق الله بالنطق الاكبر غير اختياريا كما ان الله تعالى
عضوا وانطق الله الذي ينطق كل شيء كما تنطق من الله فيما هو النطق على اذ كان الله خلقها الكمال كما
عليه صلوة والسلام عنها حيث شهدوا ولم ينبت على الكمال الذي هو الذكران اي بحالها الخلية وهو شاة
الخراسان على الصلوة والسلام محلة من النساء ما من جبر بنت عمران واسيلة امرأة فرعون فتوحه وقرانه
ولم يكن الكمال في حقهم وكان من القادة من جعله في حقهم الرجال في حق الشيخة القويمة والاب
لما ان هذه المقامات ليست محصورة بالرجال فقد كثر للنساء ايضا لكن لما كانت الخلية للرجال يذكر
باسم الرجال فقال الشاعرون في حق منى انه فرقة عين له كثره اي في حق منى في حقها الكمال الذي
حصل لها وكان فرقة عين له فرعون بالاعمال الذي اعطاه الله في عند القوي وذلك لان الحق تكلم
بلسانها من غير اختيارها وجرابة فرقة عين لها ولغيره فوجب ان يكون كذلك نفس من قبضه

كما قلنا

اي الحق

اي الحق الذي هو الحق ليس فيه شيء من الخلق لانه قبضه عند ما قبل ان يكتب شيئا ولا سلام يجب
ما قبله وجعله اية على عبادته سبحانه ومن يشأ ان لا يبين احد من ربه الله الا القوم الكافون وكان
فرعون من بنيان ما باو والى لا يما كان اياها فرعون الجبريت الذي طريقا في طريقه عليه ما بنو السيل من
التعريف قبل احكام الدار الآخرة لانه شاهد الناس عند الفرقة جعل اياه في حياضه عند اياه فانه اياه
لغيره كما قبل الفرقة وهو بعينه كما يما من عن عند القتل من كفار وهو صحيح من غير خلا وانما كان المعنى
غير مقبول لطريق احكام الدار الآخرة لمن تقيم الحليم الثواب العباد وجعل طهره مطهر الحياض فلا غفلة
من الشرك دعوى الربوبية لان الاسلام يحجب قبلها حاجبا في الخير الصحيح ويكسب لغيره لا يما من
ثام والعين وقوله الا ان وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين اي كنت لان وكنت من المفسدين
من انواع من العباد عند الله تعالى ولا يما به هو لا يما في تحته اياه ومجا من قبل يقيم منه القويمة فانه
ورد من النار بل لو لم يرد من النار والذين هم في النار لا يجرى خولهم وقوله وتوبوا
هذه العنة ويوم القيمة ينزل في النار من قوله والتعاقب هذه الدنيا العنة ويوم القيمة هم من القويمة
التي هي القويمة واللغة ودخل النار لا يما في الايمان لان العنة هي العبد هو مجتمع مع الايمان في الحق
من المسلمين والود في النار محصور بهم من الكمال كما قال وان منكم الا وادوا وهو لا يما في الايمان وليس
فرعون بعد ايمانه لغرض من وجها في حكاية عاقل ايمانه وقوله وجها بالفرعون سورة الفة انما
يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة اولوا الازمنة استند العذاب من في الايمان فرعون وقوله ايمانه
على تقدير التقدير بعدم الحق في النار والقويمة بالمطام وحقوق العباد لا يرفع بالاسلام لا يما في الايمان
والنطق من الشرك حثيث العنيدة فلما ينكر على الشيخ فيما قاله ان طعن هذا القول ادخس ما في الكثرة
مستورا من اصول مكي الله عليه لم فهو عز ورو قوله وجعله اية على عبادته استنادا الى قوله في اليوم
تنتجيك سيدك لكونك من خلقك اية وهذا ايضا من حق منة لان الكاف خطا الذي ينتجيك سيدك
من العباد ارجو ان لا يما العباد بعد العباد والله اعلم بالسرايين كل من وكاف وكان موسى على الصلوة
والسلام كما ان امرأة فرعون في سورة عيسى في ذلك عيسى ان ينفذنا وكذلك وقع فان الله تعالى
الصلوة والاكاف اي فرعون وامر الله ما شعره بان هو اني الذي يكون على يديه هلاكه عز وجل

فانه لا يما سوا من ربه
الله

الاول عصا موسى وعزل فرعون ام موسى فارغ من العلم الذي كان قد اصابها طاهر ثم ان الله حرم عليه الموضع حتى
اخر على ثدي فان رضعته ليكمل الله لها شرب وهاهنا اي من حمله الاخصا فحق العلم التي كافي في موسى امه
حرم عليه الموضع حتى لا يقبل الاشدى امه فان الطفل لا يوافق له شيء مثل لبن امه فيحل رضاعه رضعته
على يد امه ليكمل الله لها شرب وجعل له ذلك علم الشرع كما قال لكل جعلنا منكم شرعة اى لم يوافقها
اى من تلك الطريقة جازا فكذلك القول اشارة الى الاصل الذي مرجح لما كان الدين من العلم كما روي
الله على الله عليه وسلم في روي به مثل وشبهه الموضع اى كما حرم ان لا يشرب من لبن احد غزاة التي
اصله كوكب العلم الشرعي من ولد زوجه نبيا صاحب شريعة غير شريعة فشرعة غيره فكان لاخذ الشريعة والاعمال
من الله من غير تعلم وصحة الشرع وكان يكملها كما حاتم استدلل بقوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنها
جاوزة لشرعة بالطريق والمناهج ايضا هو الطريق لكن الوقف عليه يصيرها جاف يشبه بالكلمتين
حمايتها في الاخر جازا فاختار عليها فشرعها اى من تلك الطريقة جازا فصارت منها اشارة الى
صل الذي منجبا ونزل الى هذا العالم وليس له الحق فانه بدلا لكل شيء واليدوي هذا البدل
فصوتها وان فرع الشجرة لا يتغير الا من الله اى فالاصل الذي منها حصل في هذا
الغصنة هو غصنها ولا يتغير الا من الله اى لا يستفيض من الغصن ما به قوله لا يجزى لغير الاصل
كما ان فرع الشجرة لا يتغير ولا يجزى لغير الاصل وجعل الاصل عدلا للفرع والغصن لا يكون الا
وقد يكون حراما نقل الكلام اليها حتى وان كان حراما في فرع يكون حلالا في فرع اخر فيكون الصواب
قوله يكون حلالا في بعض الجوز وهو مسمى لان الاصل حرام في فرع ولا يكون حلالا في فرع اخر
اى الذي كان حراما في فرع ثم صار حلالا في فرع اخرى وبالعكس ليس لا يجب التصرف
واما في بعض من فلس هذا الحلال عين ما كان حراما لان الخلق لا يزال حبيدا ولا يقع
تكمال في الخلق ابدى فكل من هذا في حق موسى يحرم الموضع عن هذا الشاة الى قوله
كذلك علم الشرع اى كفى في حق موسى يخرج الموضع الى رضعته امه الحقيقة التي ولد
لا يرضعها وادها اشارة الى ان حصة الله الشاة الا اياها اعطاه العلم الشرعي
من اجل جعله نبيا من عباده ويخرج ان طاعة غيره اشارة الى عدم تحقير العلم

ما يتعلق بالولاية واسرار الباطل انما كان العلم عليه علم ما يتعلق بالشاة والظاهر لذلك قال المفسر غير الصافي
والسلام وكيف يصبر على ما لم يخط به خبرا وقيل قال المفسر ان الله اعطاه علم لم يعطى اياه وهو علم الظاهر والباطن
على علمك اياه وهو علم الباطل فانه اى علم الولد وليس له من حصة لانه ارضعته غيرها بل ارضعته
لحقا لرضعته على الولد الذي قال جعل الله ذلك لموسى ام والله تعالى الحق في الحقيقة من رضعته
لا من رذلة فان ام الولادة حملته عليه حمة لانه تكون فيها فتعدي بدم طهرها من غير ارضاعه فان ذلك
حتى لا يكون لها عيال متان فانه ما فعلت الا ما انزلت به في حمة ولم يخرج عنها ذلك الدم لانه لا يملكه الا هو
فالمعنى المتعدي اى يكون تعدي ذلك الدم فوقها بنفسه الفرض الذي كانت تجد لو استسكت ذلك الدم
فخرجها لا يخرج ولا يتعدى بجنينها او الموضع ليس كذلك فانها اخذت من رضعته حيوة اى صحت
برضاها الولد حمة فالاخا فانه اى تعدي الى الغرض والبقاء فعمل الله ذلك لموسى علم ولا يملكه غيره عليه
فصل الاكام ولا تدل لتقر عينها ايضا بنبيته ونشأ هذا انشاء عجزها لا عجزه ونجاة الله عن
التأجوت اى من جدد الخلا من الهلاك فحق طلبة الطبيعة الطلانية والعلم الحاصل الى جسد من الحيوة
الاخيرة وحصل العالم النور كما اشار اليه بقوله اطلع فليلك انك بالحوادث المتدين لم يكن ان يخرج
عن الطبيعة بالآلية واحكامها وفتن حقا اشار الى قوله تعا وقتنا كفتونا اى احبنا وموتنا
طريقا ليحقق في نفسه على ما ابتلاه الله به ويصير ذلك سببا لكانه فاول ما ابتلاه الله
تعبه قبله القليل بما الهه الله وحقه له سره وان لم يعلم بذلك ولكن لم يجد نفسه اكثرنا قبله
اى قبله القليل انما كان الله والحمد لله عليه وتوفيقه بذلك سره ولكن علم موسى بذلك
الى الشيطان بقوله همام من الشيطان لكن لم يجد نفسه اكثرنا فاقبل الى ما ابتلاه به فالتقاء ناله
مع كونه توفيق حتى ياتيه مودته بذلك المنفى اى اصبر حتى ياتيه الاصل والحق والوحى وذكر ان
ما قبله بنفسه لم يسله الحق على يده من غير اختياره كما قال لبيد عليه الصلوة والسلام هو ميت
او ميت لكن الله وحى قال الحق عليه الصلوة والسلام ما فعلته عن امرى وقوله لان الله يعصم
الدين من جميع تبس حتى يذبح اى يخبر بذلك ليل قوله فاول ما ابتلاه الله قبله القليل من العلم
اى قبله الاصل كفى وان لم يعلم ذلك لان النبي معصوم من الكبار الباطل لكنه لا يشترط ان يقتل بالعلم

اي تلك النقلة كانت حجة من الله بنا ان انسيا حكم الله حتى لا يخذ بالنسبة لو كان موسى
 عالما بذلك قال له الخضر لم يخطب خبر اي اتي على علمها يحصل لك ذلك ذوقنا اننا على علم
 انا ما نصف اي الخضر اما حكمة فوا قد علان الرسول يقول الله فيه وما انبتمك الرسول فقد
 وه وما انبتمك عنه فانتوا فخرها علماء با الله الذين يعرفون قد ان سالة والرسول عند
 القول وقد علم الخضر ان موسى رسول الله فاخذ برقبته ما يكون منه اي الصلوة منه ليبرك
 دبح حقه مع الرسول اي ذوق العلم با الله كالمخضر غير عند هذا القول وهو انبتمك ان
 يلبو في كاد حقه مع الرسول فقال له ان سلتك عن شئ لا تصحفي فيها من حجة
 وقعت منه الثالثة قال هذا هو اي بينك لم يقل له موسى لا تفعل ولا طلب حجة لعله يفتقر الى
 التي هو بها التي انطق بها التي عن ان يحجبه اي كالموسى عالا بالرتبة التي حكمت عليه انطقه
 التي عن المصاحبة التي حكمت عليه تلك المرتبة هي مرتبة النبوة فمضى عليه وهو عابد الى موسى فسكت
 موسى ووقع الفرق نظر الى حال الخضر ان جليل في العلم وتوفيقه الادب لا يحق حقه اي قوته
 في الاكثية والى ايضا الخضر على الصلوة والسلام كما اعتقده موسى على الصلوة والسلام
 ان على علم عليه فله لا تعلم انت وانت على علمك الله لا اعلم انا فكان هذا العلم من الخضر
 عليها الصلوة والسلام دعا الى الخروج به في قوله وكيف يقصر علم لم يخطب خبر امع علم يعلم
 موسى بالرسالة وليس تلك المرتبة الخضر فظهر ذلك الاقنة المحمدية اي طرقت ذلك انصاف
 من نبينا صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى الله في حديث ابا الصخر فقال عليه الصلوة والسلام لا حجة
 اعلم ان مؤمن دنياكم ولا شك ان العلم بالشيء خير من الجهل ولهذا من الله نفسه بانه بكل شيء يعلم
 فقد عرفت على الله علمه لا حجة بانهم علم الله عالمه دنياهم منه لكونه لا خيرة بذلك فاعلم ذوق
 وتجربته لم يفرغ من العلم ذلك بل كان شغلا بالافهم فلا هم فقد نبهت على ادب عظيم تتفق ان
 استعملت نفسك فيه وانا دبت بين يدي عباد الله عليم الطوبى بالذموى والا تانبته وقوله
 فوهب لي نصلي بربك الى الله وحملني من المسلمين بربك الى سالة فاكل رسول حليفه فلا
 طالحه صا صا السيف الغزل والولاية والرسول ليس كذلك فاعلمه البلاغ لما ان سلبه

بصالح

سؤال

فلا فاعلم حجة بالسيف بذلك الحليفة الرسول انما انه كل من سؤالا كذلك كل رسول حليفه
 اي اعلم الملك الحكم فيه كل غنى عن الشرح واما حكمة فمعرفة علم الله حكمة بقوله رب العالمين
 فلم يكن من جمل فان كان عن اختيار حتى يرى جوابه مع دعواه الرسالة عن ربه وقد علم قول الله
 الرسول في العلم با الله فيستدل بجوابه على دعواه وسأل سؤال اهام من اجل الخضر من حتى
 يعرف من حيث لا يشعرون بما شعر هو نفسه سؤاله من انه لا يقدر ان يكون لكل شئ حقيقة كما هو
 هو فادع الخضر من بقوله رب العالمين اذ جاب جوابه هو الخضر على الجنس الفضل لان الخضر كان
 نظره على معادين ان يعلم الاشياء بحجتها وهو كان عارفا يعلم ان حقيقة الحق لا يمكن
 يكون مركبة من الجنس الفضل لكنه تسلط عليه الشيطان فظهر بالاثباتية فاذا اجاب جوابه
 بالاسم اي فاذا اجاب موسى بالانفس من الخضر عن ايقام المصحة موسى اجاب على سؤاله فيبين
 الى خضر انفسهم ان دعوى اعلم من موسى هذا لما قال له الخضر ما ينبغي ان يجابه به
 في الظاهر عن جوابه على سؤاله عند علمه عن الله لا يجيبه الا بذلك فقال لا حجة ان رسول الله
 الذي ارسل اليكم على غير علمه رسول الجن فيستشعر عنه علم مسئلة عند اذ لا يصح ان
 اصلا اي حقيقة الحق لا يتصور ان يعلم غيره اصلا فالسؤال صحيح فان السؤال عن الماهية هو ان
 حقيقة المصطفى لا بد ان يكون على حقيقة نفسه اما الذين جعلوا الله ودمركت من جنس متصل
 فذلك كل ما يقع فيه كاشرا في جنس لا يدرك ان لا يكون على حقيقة نفسه تكون اي تلك
 الحقيقة لغيره فالسؤال صحيح على اهل الحق والعلم الصحيح والعقل السليم والرب عليم
 الا هو ما اجاب موسى فان قيل ان سأل لا يكون الا بالوزن البينة وهذا من كبر فانه
 اجاب بالافعل لم يسأل عن الحد الذي في محفل الذي عمن اضاف الى طهر من حجب
 العالم ما ظهر فيه من صود العالم اي اجاب لم يسأل عن حد الجاهل للجمع ذاتيات ارب بعقول
 وجوبية للسموات والارض والموايد بالافعل المفعول هو السموات والارض في محفل اضاف الى
 ما ظهر في ارب بواسطة او الى ما ظهر في من صدى الى العلم عن الحد الذي فكانت قال له جواب
 قوله وما دبت لعالمين قال الذي يظهر فيه صود العالمين من علمه وهو اسما وبسفل وهو

بصالح

الارض ان كنتم موافقين وقوله او يظهر هو لها عطف على قوله الذي يظهر فيه اي كانه قال
 في جواب ما رتب العالمين الذي يظهر صور العالمين او الذي يظهر هو بصيغ العالمين فظهر فيها
 للضبط فن قال فرعون كما يحتمل انه لم يرد في قوله تعالى وهو انما عرفت عالمه بسلطته
 موسى النبي ليعلم فرعون مرتبة اي مرتبة موسى في العلم لا في العلم بالحق فرعون يعلم ذلك اي
 ذلك الحق فقال ربنا المسترف في الموضع ما يظهر ويستمر وهو الظاهر الباطن وما بينهما
 قوله بكل شيء يعلم ان كنتم تقولون ان كنتم اصحاب التقييد فان العقل التقييد لما كان المسترف
 موضع ظهور الشمس المشرق موضع استنارها ويطرف في انحاءها باظهارها وتترى اجزاءها
 كما يظهر في العالم الشهادة على كل ما يطلع من علم الغيب التي هو الظاهر والباطن اي جبروت نفسه
 وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء يعلم فيكون عليها ما بين المشرق والمغرب وما
 بين الظاهر والباطن من لوازمها وعوارضها كالتي يورثها في الفهم والاستقامة والعدل
 وغيرها وانما بقوله ان كنتم تقولون لان العقل يعطى التقييد بالقياسات الظاهرة وهو كما
 ولو احقها واقية الباطن وهو المخرج او هو ما فلان كنتم تقولون ان علم ان التي هو الذي ظهر
 هو الباطن وجميع الصور المقتضية فالجواب الاول جواب التوفيق وحجج اهل الكشف والوجود
 فقال لهم ان كنتم موافقين اي اهل كشف وجود فقد اعلمتكم بانفسهم في شوقهم وجودهم
 لان ما لا يكون التركيب في ان لا يمكن ان يجاء به بالجنس الفصل فما اجبتكم به هو جواب العارفين
 بالاهل اصحاب اليقين والعيان فان لم يكنوا من هذا الصنف فقد اجبتكم بالحواس ثانيا الى
 ان كنتم اهل عقل وتقييد جهرتم الحق ما تظنه اذ لا تقوم لكم في موسى اي اهل جبروت ليعلم
 عن فضل صدق وعلم موسى ان فرعون علم ذلك لم يعلم ذلك اي علم موسى ان فرعون علم
 بفضل موسى وصدق ما اجاب به او سئل عما لم يعلمه من الجواب الجوهري في التسمية تسال بما
 ليس فيها لكونه سئل عن الماهية ثم اي موسى ان سؤل ليس في اصطلاح القديس في
 السؤال بانفسه لك يجب فلو علم موسى انه في ذلك لكان في السؤال اصطلاح القديس في
 ل بانفسه الجواب بالاخر والدالة انها علم هو صهيته انه ليس بل ذلك اصطلاح اجابا

ويعلم انه سئل عما لا اصطلاح لخطا فرعون في سؤاله الذي كان قوله تعالى بل علم موسى ان ليس في
 تسال ليس سؤال العالمين بل اصطلاح في جعل موسى لسؤاله عن العلم خطا في سؤاله هذا التسال
 لم لا يرد في قوله ان كنتم تقولون ان كنتم موافقين اي اهل جبروت ليعلم
 العالمين فظهر عن هذا التسال ان اذ اجبت عن العالمين انما استنقذ العالم فانما عرفت ذلك قوله
 ان كنتم تقولون ان كنتم موافقين اي اهل جبروت ليعلم
 التسال من حروف الدوايد اي لاستمرتك فانك الجحى بما ايدىني ان اقول لك مثل هذا القول اعلم ان
 كلفا له في المعاني الغيبية في مغربها ومركبها كما هو قدر عند العالمين بالادلة والاهل وعرف
 ان الكمال لا يوصف عند انفسهم وصيغته في الحق لا كلفه في الكون بل وعرف ان الواجب المقتضى في المظهر
 الانسانية هو الحق سمي عرف ذلك بعض العلماء انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم انفسهم
 معاد وسمي قاضا سببوه وصورة كلفا طاربا لها اليهم التي في التسال من حروف الزايد وجمع
 من حروف التي وايد يدل على معنى التسال لا يعرف من حروفه وكونه لا يدل ايضا اشارة الى
 لقيينات الحاصلة على الدام التي هي وجوه العوالم الواسعة على وجوه الروبوتية من حروف
 الجبروتاتون وهو يدل على التسال كما قاله فلان في التسال اي سئل انفسهم انفسهم انفسهم
 السجود لاستمرتك كلفه جبروت الحق كما هو في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه وكونه لا يدل
 عواى على عليك حكم وسلطنة كلفه في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه وكونه لا يدل
 حتى على قولك عقدتكم فلان قلت عقدتكم في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه وكونه لا يدل
 فيقول فرعون انما وقت الحراية العيين جافق في العيين ولا انفسهم في ذاتها ومعرفة لان الحق
 يا موسى يا العقل وانما انت يا العيين وعرف كلفه في حروفه ان قلت يا موسى ان كلفه في حروفه وكونه لا يدل
 عديني بالتسال العيين في ذاتها واحدة لا كلفه في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه وكونه لا يدل
 تسال في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه وكونه لا يدل
 ان نقضه ان احكامكم في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه وكونه لا يدل
 فلانهم في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه لم يكون طاربا له في حروفه وكونه لا يدل

لا تقدر على ان اعطى ان يعرفه لانه حال كونه اى كون موسى يقول لا تقدر على ذلك والرتبة
 الغرورية تشهد له بالقدرة عليه واطلا ولا تفرق بين الحق والرتبة فموسى موجود لها الحكم
 رتبة التي كان فيها ظهور موسى ذلك المجلس لكن ليس بسلطة على موسى ورتبة كذا اعلمنا
 ما ووقع من رتبة كما احبنا نقول لا تخف انك انت كذا على اى العاقبة فلما كان الحكم ذلك المجلس
 يدفعه فقال له اى حال كونه يظهر له المانع من تقدر عليه اول وجهك شئ بين يديك فروعك
 ان يقول ان كانت بينك من الصاوي حتى لا يظهر من عند منقضاء الى من قوله بعد كلامه
 كما ان يراون في رتبة الطائفة التي استغفها فروعك فاما على انك انما سبق الى خارج عن
 لتعطي القول الصحيح من انك لا دعاه وعون باللسان الطاهر في انقل فان له العقل جدا
 يقف عنده اذا جاوزه صاحب الكسوف اليقين وهذا اى ولاجل ان للعقل حدا يقف عنده
 انكشف تصاويره فليس لكشف نهاية لانه يحسب على ولا نهاية للتحليل جاء موسى في الحجاب
 بانقضاء الوقت صاحب الكسوف اليقين وهو الحجاب كذا والعاقل خافته وهو الحجاب
 فالتى عصاه وهي صورة ما عصى فروع موسى في اياه ان اجابة دعوة فاذ له نعمت
 اى حية طاهرة لما كان عصى ما حوذا من العصا فروع هو الذي عصى به وادى حصل العصى
 صورة ما به تحقق الاباء فروع وعصى عن اجابة الدعوة وليس كذا كسوف كذا حاة فاما
 صورة النفس كذا فاذ انقلب الحية صارت صورة النفس المظنة المظنة للروح والنفوس ذلك
 قال عصى توكل عليها اى استعين بها على ما يريد وسلوكي واخسها على عصى اى على
 راي عصى ما هو تحت يدي من القوى الدينية وفيها ما من عصى اى مقاصد لا تحصل
 لها من الكمال المكنية فانقلب المبعوض التي هي السكة طاعة اى حسنة كما قال بديله
 سينا انهم حسنة اى نقلا العصا الى اياها الى انقلب العصا طاعة حسنة فان العصى من الحية
 والمعصية اذا انقلب صارت طاعة قال تعالى وانك تعلم ان الله سينا حسنة او لما تبدل السنة
 حسنة عباد الله ترتب حكم الحسنة عليها لان عينها تصح حسنة قال موسى لما جاءه ربه من
 ان المحبوبين بعد قتلهم بالاصحاح او انصاحهم باخلاصهم وعلى هذا فظهر الحكم هنا عينا مقينة في جرح

واحدة اى حكم العصى بالقلب الطاعة على صورة عين النعيا وهي صورة موسى اى حكمها
 تظهر جرحه ولا تقدر على حقيقة في العصا وهي الحية والنعيا كذا الطائفة من العالمين
 امثال من الحيات كذا نفاعية والعصى من كذا عصى طرقت فروع موسى على حج فروع في صورة عصى
 وجبال لان القوارى قد صدق نبيه وتغلبت على فروع نظرت العين الطاهرة بالصق العصى
 على الصق النعنة فالتفت امثالها من الحيات كذا نفاعية والعصى من كذا نفاعية كذا كانت
 للسمكة الحبال ولم يكن لموسى جرح الجبل بل الصق من مقاديرم بالنسبة الى قدس موسى بمنزلة
 من الحبال الشاخبة اى جمال السحرة الطاهرة كذا صونا حية الى صغر قدوم بالنسبة الى موسى
 الجبل فحصل القوارى انما الصق من مقاديرم الى قدس موسى عند كسبه التلال الصق
 الى الجبال الشاخبة فلما دارت السحرة ذلك علوان به موسى العلم وان الذي رايه ليس من
 البشر ان كاسمق لا يشك في كذا كذا من لم يميز في العلم المحقق عن الخيال الا انما ما حصل
 بين ربه موسى هرقل اى ربي الذي يدعو اليه موسى هرقل العبد بان القوم يعلم ان ربي
 دعى لفرعون اى لان السحرة علم ان موسى يدعوا لخلق الى فروع بل الى الحق المطلق فاللا
 في قوله لفرعون بمفرد الى ولما كان فروع في منصب الحكم حسب السق وانه الخليفة بالسيف
 اى خليفة الدولة الطاهرية ولا جارية العرف الناموسى لذلك قال اناركم كذا على اى ان اربا
 بنسبة ما فان كذا على منهم بما اعطيت في الطاهر من الحكم فيكم جرح من الجرح وهو الشدة الى ان
 ارسلوا الله على عيسى لم اطعوا اميركم وان جازى ان ظلم لذلك قاله العرف الناموسى
 وقوله العرف علق بخد فقدره كما ثبت في العرف الناموسى وقال جواب لى كذا كذا
 الحكم وخليفة في الطاهر بالسيف قال اناركم كذا على وليم الامم الرق المطلق بمجى الملك في
 والسيد وعيها من الحيات التي يطلق الرق عليها هو الله وحده لا شريك فيه كذا كذا
 المصطفى على الحق تكو له الحق لله المدين ويطلق العزود ايضا لقوام ربي المادون
 الغلام ووقا لقوم وهذا خلا ايضا هو الحق كذا هو الذي يربع عباد في صور طاهر
 وبجاليه فلكل من العباد نوع من الربوبية وعلى فواعه صور القاصيل الخليفة على

كأنهم الخليفة في الدنيا وحرمة ثم لا يخلفه الظاهر وحده لذلك قال انما هم الاغنياء في الدنيا وحولهم
عالمهم في علمهم بالسوء والكل منهم نصيبا في الربوبية وقدره المقدس في هذا العالم يطلب
تحقيقه لما علمت السوء فيه فاما لم يذكره واقره المبدأ فقالوا انما تنقضي هذه الحياة الدنيا
انقضى انت فاضف فالدولة لك فتر قوله ان ربك الاعلى اي من حيث الربوبية الاخصائية الى الصلاة
في المظهر وان كان من التي فالصوت لفرعون جواب عن سوال مقدس فقديده انك جعلت الحق عين
عيناك للدار كله فيصير اطلاقا الربوبية المطلقة عليه لئلا يفتقد بانه وان كان عينه من الحيوان
الاحدية لكن الصوت الربوبية تعينه وتجعله متميزا عن اعيان فلا يصح ذلك كاطلاعه
فقط لا يذوق الاكل والصلب عين حتى وهو المصوبة الكهنة الظاهرة بكل شيء في كل شيء
في صوره باطل وحي الصوة الغيبية القانية ليس من تلك النسل انما هذا الفعل فان الاستيلاء
سبيل الاخطار بما يجوز ان يكون تقليد القول فاقض انت قاضي اهل العالم ان تعديبه
اياهم موجب للنيل الى المراتب العاليية التي لا تسلك الا بذلك التعديب فان حجة الشهادت كمال
الانسان فكل ان الاستيلاء والوصول الى السيادة يجوز ان يكون تقليدا لقطع صلب
فغناه قطع ليطهر بخله وسلطنته عليهم فيقتادوا الحكمة الدنيا واصل الى مقصده غيرة نتائج
ونشأته العفوية في الآخرة من العبادات والغيرها ويجوز ان يكون تقليدا لها لان الامم
الناشئة اقتضتها اي اقتضت الاستيلاء والوسايط فلا تظهر الاعيان في الوجود الا بصورتها
عليه في الشجب او لا تبدل لك الله وليس كما الله سوى اعلموا في انفسهم القد
من حيث شوقوا وينسب اليها الخدوش من حيث وجودها ووجودها كما تقول خير اليوم عندنا انما
او ضيقه لا يلزم من حد وشمه انه كان لوجوده من هذا الخدوش والشك قال في كلامه العزيز
اي ان انبأهم قديم كلامه ما ياتهم من ذكرهم وهم محدث كما استمعوه وهم يعيدون وما
يرم من ذكرهم من الرحمن محدث كما كانا عنه موصوفين والرحمن لا يات بالرحمة ومن عاين
عن الرحمة استقبل العباد الذي هو عدم الرحمة طاهر واما قوله فيم كنيعهم ايمانهم لان
بأسنا سنة الله التي في عبادته الا أنهم يونس فلم يدل على انه لا ينفعهم في الآخرة بقوله في

الانتم لنا اياهم يونس ولما ذكر الحكم والاسرار التي تضمنت الايات في موسى ورون
شعر في بيان ان مثل هذا لا يان اعلى ايمان فرعون وعنه من امر عبد الباس من غير ان يصلي
عنه ويرى عذاب الآخرة وبأسها نافع في الآخرة وان لم يكن نافعا في الدنيا اي واما قوله فيم كنيعهم
الاية فلا يدل على انه لا ينفعهم الآخرة اذ معناه ايمانهم لا يدفع عذاب الذي انزل عليهم في الدنيا
وقوله الا أنهم يونس الامموا كشفنا عنهم عذاب الجحيم في الآخرة الذي لا دليل على ان عدم دفعه
لا في الآخرة وليس هذا حكما ايضا لقوله في ذلك كاستجابة أصنت من عند قية العذاب فاعلموا
الا أنهم يونس الامموا كشفنا عنهم عذاب الجحيم في الآخرة الذي لا دليل على ان عدم دفعه
في الدنيا فذلك اي لاجل انه لا يرفع العذاب في الدنيا اخذوا من وجوده لا يمانه هذا كما امر ان
امر فرعون امر من يقين بالاستقال في تلك الدنيا اي هذا على تقدير انه يقين بالاستقال واما ما
عدم يقينه لذلك فبالطريق الاولى نفع ايمانه وقينه لئلا يطمع انه ما كان على يقين من الاستقال
عالم المؤمنين يعيش في الطريق اليسير الذي يمر بغرب موسى بعصاه البحر فيميتهم في يومنا
لهلاك امة آمن بخلاف المحض حتى لا يلحق به اي لم يقين فرعون بالهلاك اذ آمن فلا يلحقه الجحيم
لان يقين له لئلا يطمع حتى يوشع الفاذا من بالذي أصنت به يواسر بل على التيقن با
انجاة كما يقين اي حصل النجاة كما يتيقنها الكي على عاينهم التي اودا لانه اودا ان ينجا
في الحياة الدنيا فجاه الله من عذاب الآخرة في نفسه نجي بدنه كما قال آتم فاليوم نخيبك
لكون لمن خلفك اليه اي فاليوم نخي وحكم من عذاب العلق بالبدن وغواشيه الظلمة
من الكفر والشرك الا احتجنا بالحب المعجزة وندرك القد في اساطير يظهر على الصوة
المعجزة صيغها لانه لو لم يظهر بصورته وما قال قوله وجب عن الاعيان فيقوى عقيدتهم
بوتهم لكنه اظهر ليكون اليه لمن خلقه عن الامم فلا يدل على جد الربوبية فظهر بالصورة المعجزة
صيغها ليعلم انه هو فقد عمته النجاة حتما من حيث الدين ومعنى من حيث الروح ومن حيث
عليه كلمة العذاب الآخرة اي لا يؤمن من ولو جازته كل آية كافي بحصول اخر به فانه قال
تدجال القدر ايضا حك عيسى محمد صلى الله عليه وسلم ما انما باد من مخالفتك في هذه الدنيا

في بروج يكون اخرى في العلم في الخلق اي يعلم قوة علم باحوال الخلافة في البرزخ فاضاع قومه
 ولم يصفوا التي هي الله عيسى قومه بانهم ضاعوا وانما وصفهم بانهم اضاعوا بنيتهم اي ضاعوا وبنيتهم
 حيث لم يسلطوا امراده وقصته لانه كان مع قومه يسكنون بلاد عدن فخرجت الى عظيم من حفا
 فاهلكوا في الزرع والقرع والقها الي قومه فاخذوا يدعرب تلك النار بعصاه حتى جرب حماره
 الى المغارة التي خرجت منها ثم قال اولاده اني اخرجت المغارة فظننا اني في الجنة والى امرهم ان يخرجوا
 ثلثة ايام تامة فانهم ان نادوه قبل ثلثة ايام فخرجوا وخرجوا وان جربوا ثلثة ايام فخرجوا سالما لانهم
 دخلوا من ايامهم واستقرهم الشيطان لم يصبر فانهم ثلثة ايام فظنوا انه هلك فخرجوا به فخرجوا عليه
 والى امرهم من الغارة وعلى واسه الا حصل من صبيته ثم فقال ضيعة في واصفهم قوله وخرجوا
 بموتهم امرهم ان يعتبر به ورجوه اربعين يوما فانه ثابتهم قطع من الغنم ففقد ما حاربوا من قطع
 الذئب فاذا حاربوه وقف فليسوا عليه قومه فانه يقرب ويخرج باحوال البرزخ والقرع يقرب
 وروية فانه طرا اربعين يوما فاجاب القطيع ففقد حماره فوقف حذوقه منهم فموتوا قومه
 عليه في اولاده خونس العار للاموال المجرم المشرك في فحلمه الحمية الجاهلة على ان يصنعوا
 وصنعوا ضاعوه فلما هبت رسول الله صلى الله عليه وسلم جانه نبت الخالد فقال صلى الله عليه وسلم
 من جابا بابت في اضاء قومه فكل بلو الله اجر امينة فلا شك لاختلاف ان الاجر امينة وانما
 انك الخلد اذ اخرجوا من اجل قومه مع عدم وقوعه بالوجود لكان اي حماره على حماره
 التي مع انه لم يكن حاصلها ما حصل في الاجرام فحقيرها بالروح متعلق بنبي او لا بالروح
 ع فقال هذا شيء بيا اي دهر اجيبا اي بدعهم فان في الشرح ما يوجب التساوي في
 ضح كونه كما في التسوية في الجماعة فيقرب الجماعة فليدعرب حمار الجماعة وكما فيقرب قومه
 ما عليه صاحب لثروة والمال من كل غيرت فله فضل احد وهو لكن مثل اخرهم في ثابتهم جوب
 بين العمل والنية فمن يصنع على غيره لا على واحد منها والظاهر ان لا تساوي بينهما ولا
 اي لا يوجب طرد الدين سنان ان لا يبلغ حتى يصير مقام الجمع بين الامرين فيحصل الاجري
 والله اعلم في بعض النسخ فيحصل الاجريين الامر لا هما النبوة والرسالة ولا هو الامرين

في بعض النسخ

عليه ما من الكائن الاخر اوتيه ويجوز ان يراد بالامر من العزل والانتفاء لا جرم ما يرتب عليها من
 التوارف في حكمة فردية في كلمة محمدية وفي بعض النسخ الشبه حكمة تانكا من حكمة فردية
 د مقام الجمع الالهية الذي ما فوضا لاهية تبا الذات لاهية لا تميز لاسم الله وهو لاسم الله
 الاسماء والغوت فها وتويدة تسمية الشبه في الحكمة الكلية لانه جامع للجميع الكليات والجزئيات لا محال
 سواء الا ذلك تحت كماله ولا يظهر الا وهو طاهر بكلمة وايضا اول ما حصل به الفردية انما هو بعينه
 الثابتة في اول فاضل الفيض لا قدس من الاعيان بعينه الثابتة واولا وجد الفيض المقدس
 الخارج من كماله من روحه المقدس كما قال اول خلق الله نورى فحصلت الذات الاحادية
 والموتبة الالهية وعينه الثابتة الفردية الاولى ولد كمال رحمة الله انما كانت حكمة فردية لانه
 اكمل موجود في هذا النوع الانساني ولهذا يدعى باب وختم فكان نبيا وادم بين الماء والطين فثمة
 كان ينشأه خاتم البين انما كانا كل واحد في هذا النوع بان الانبياء صلوات الله عليهم
 اكمل هذا النوع وكل منهم مظهر لاسم على جميع الحيات فاضل تحت لاسم الكافي الذي هو مظهره
 اكمل افراد هذا النوع ولكونه اكمل افراد بدى به اصل الوجود ما يجاد روحه او لا وجم به امري
 سالة اخر بل هو الذي ظهر بالصق الاحادية في المسببة وهو الذي يظهر بالصق الثانية
 النوع ويفهم هذا السر من يفهم من الختمية فليكتفب التوفيق عن التبريح والله هو الذي
 واول الافراد الثلاثة وما زاد على هذه الاولانية اي على هذه الفردية الاولانية التي هي الثلاثة
 فردانية عنها وهذه الثلاثة المشار اليها بالوجود هي الذات الاحادية والموتبة الالهية والحكمة
 الروحانية المحمدية المشار بالعقل الاول وما زاد عليها فهو ما در منها كالحق في اضاءه
 النظر ان اول ما وجد هو الجسد الاول فكان عليه الصلوة والسلام اذ دل على ثبوتها وفي
 جوامع الكلام التي هي مستيمات اسماء آدم اي اذا كان الروح المحمدي اكمل هذا النوع كان
 اذ دل على ثبوتها لان الروح لا يظهر الا بمرور به ومظهره وكما كانت الذات باجمعها انما تظهر
 وه لا تاد في جوامع الكلام التي هي امتهات الحقيقة الالهية والكونية الجامعة لجزئياتها وانما
 لم ياد بمستيمات اسماء آدم فهو ادل دليل على لاسم اعظم الكافي فاشبه الذي لثلاثة

ان يشار به الدليل في يستعمل على التثنية وهو لا ضرر ولا كبر وهو الحد الأوسط والدليل
 دليل لنفس الامم العمدى هذا دليل الذي هو الروح المحمدي هو دليل على نفسه الحقيقة
 وبني بقا ميان الا لا اعتبارا لتعيين فلا غير ليكون الدليل الى الله ولما كانت حقيقة تعظم
 الفردية الاولى ما هو شملت النشأ لذلك الغيا المحبة التي هو اصل الوجود حجبته الى من نياكم قلت ما
 من التثنية اي لما كانت حقيقة حاصلة من التثنية المتبعية الى المحبة التي من نياكم قلت جعل
 التي هي اصل الوجود طارئة ثم ذكر النساء والطبيب جعلت قرينة الصلوة اذ لم يذكر النساء والطبيب
 ثم قال انما جعلت قرينة على الصلوة وابتنى بذكر النساء والصلوة وذلك لان المراض من
 في اصل طوعها ففتح الراجح ان الكل الى جزء لا ذكراثة عليه الصلوة والسلام اذ دليل على ذلك
 والدليل دليل اوضح على سبيل الامعان في قوله لما كانت حقيقة تعظم الفورية الى الكلام فقال
 انما بنفسه معرفة على معرفة فانه معرفة بجزئية نتيجة على معرفة بنفسه لذلك قال عليه الصلوة
 من عرف نفسه فمعرفة به وهو ظاهر فلا يحتمل ان من تعظيم دليل بقديم النساء واصل الصلوة اذ
 واسطة منها ولو قال محبة لان النفس مقدرة على تحته عن الكمال كذلك ان شئت قلت مع
 في هذا الخبر والمرجع الى الوجود فانه ساج فمعرفة ان شئت قلت بتبقي العزة اي فان شئت قلت
 حقيقة النفس يمكن معرفتها المرجع الى الوجود المعرفة كنهها فانه صحيح ان حقيقة النفس عادية الى
 حقيقة الذات الكلية ولا يمكن ان يعرفها احد سواها وان شئت قلت بان معرفة النفس
 كما كانت وصفاتها ممكنة بل اصل للعارفين فمن يعرفها من حيث كما كانت يعرف بها من حيث
 الاسماء والصفات فانه ايضا صحيح الاول ان يعرف ان نفسك لا تعرفها فلا تعرف ربك الله
 ان تعرفها فتعرف ربك اي فعلى الاول ان تعرف ان نفسك لا تعرف حقيقة نفسها فلا تعرف
 حقيقة ربك على الثاني ان تعرف نفسك بصفات القها كما كانت تعرف ربك فكان عمدا اصل الله
 عليه وسلم في دليل على ذلك فان كان من الخواص دليل على اصل الذي هو ربك كان عمدا على الله عليه
 ايضا دليل واضحا عادية الذي هو ربك اذ كان كما هو الله سبحانه وانما حجة الله النساء
 نفس الحق كانه من راجع الكل الى جزء فانه بان ذلك يمكن الا في نفسه من حاشا لتعظم

وهذه الشاة الانسانية العظيمة التي تحت فيسوس رومي واعلم ان الملة باعتبار الحقيقة عين الرجل
وباعتبار العيون تميز الحق من الباطل منها على كل وجه ولما كانت الملة ظاهرة من الرجل اهل كانت الحق عينه
وطريقه الاخر في نفسه صلى الله عليه لم يهون من باب جبين الكمال الى جبهة فابان النبي صلى الله عليه
واظهر بذلك القول في الايقاف وكذلك اهل الحجاب الاكل في مال قوتهم ونفخت فيه من روحى يدل على
الذي يعينها نسبة الجبهة الى قوله في الفهم الى الصلة لكل الحق الى جبهة وكل من الحق الى جبهة يحصل الاكل
بين الطرفين فساد كل منهما مما يصدر محبوبا على ختم وصف التواضع نسبة النقيض الى قوله الى
قوله من هو شاة الله لما كانت المحبة الشاة عين المحبة الحقيقة وان كان غير ما العيون قال الى الله
وقال للشاة عين الى طرطير الى المشاة عين ياد اود الى اسد مشوا به ابراهيم بن المشاة عين
علاء صا الى الله التواضع في وجه الشاة انما هي غير الله في صورة كماله الكمال والحق بالحق
الان في هذه الاقاخص حكمة لا يحصل بدون هذا الحق العيني في اول الكمال لذلك ان اسد
اليوم لا يحصل الا بالمرآة المحبة لا يكون ان يافيشنا المرآة في صورة نفسه وتبرج ابتهاج كماله
كل شاة لا يكون الا محبة وادراكه للخالق الظاهرة في محبوب الحق من العلم الذي الصادق
حقرة على نصيب كل عالم من العلم جعل حقيقة المحبة وكلامه ثم مشوة ومجته اياه اقوى
من محبة كل شاة فانه قال حديث الحال ان احكم لمن يرى ربه حتى يموت قيل امور الله
عنا الى فان قوله غير الصورة وانهم ان احكم لمن يرى ربه حتى يموت بل على ان الملاقات بين العبد
مترتبة على الموت وما يكون مترتبة على الامر الخاص بل خاصا فلا بد من اشتغال هذه صفة الى
كان اللقاء الخاص بموت في الموت فلا بد من ان يكون اشتغال من اجل ان يكون هذه الحالة صفة الى
الذي صفة من عبادة عن الحق سبحانه الى الله من ان يكون الحق مشتاقا الى الله لا يمكن ان يراه العبد
الابدي وهو الذي بتحقيقه الى الجبهة الى الحقيقة الظاهرة في صورة الصديق التي مشتاق الى الموت
ليصل الى مقام جمعة عن مصابيح الاحكام وعوالم الحدائق وذلك لا يحصل الا بالموت لان الملا
تات بين العبد وبين ربه معرفة في الحق والحق سبحانه يريد هذا النوع من الملاقات في حق
اليسو بخزان يكون الا اشتياق من جهة الصداق لا بد لمن يرى ربه ان عند الموت من

يشاق اليه ان قوله تعالى فحق بشاق هذه الصفة الطاهرة التي لا وجود لها الا عند الموت فويده
 ذكرنا ان الصفة قوله فحق بشاق الحق اذ الجبرية الموت فلا يشاق الية ذكر حقيقة الله اعلم
 واعلم هذا الخطا اي قوله احكم الموتين والموجودين لا لكافرين الموجودين لان الموت
 اقل الموتين الارادي او الطبعي والاول الحاصل للمعاد فيه وجب اللقاء الحق بحسب تلبية
 سمانية او الصفاتية او الذاتية على قدر قوة استعدادهم فيهم في السلوك والعاقلون
 والراغبون والصلحاء من عبادة الله الذي لا قوة لا استعدادهم على قطع النبل والمفاتيح
 فلا يحصل لهم اللقاء حتى يحصل لهم الموت الطبعي وينكشف لهم الموت الاخر فيفتح لهم الحق
 صور عقائدهم كما دل عليه حديث التحول ولما الحويون الذين طبع الله على قلوبهم وذا
 عليها الهيات المظلمة والاحلام المعتمية المكسبة فلا ينظر الحق اليهم ولا يكلمهم يوم القيمة فلا
 يشاق لهم كما قال من احب لقاء الله احب لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله له ومن كان
 في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى افضل سبيلا لاشق الحق لانه المقربين مع كونه برام
 فيجيب بره اي شوق الحق تامة في نفس الاراد لصلوات المقربين مع كون المحرور اهل الشوق
 الارادي ويحب ان يروى في صور تجلياته ونظما هو سماء وصفات شاق لقاء في قوله فيجب
 طفته والمعقولة قوله برام ويابي المقام ذلك لان المقام الدنيا وي مقام الجاهل في
 يخرج عنه اهل الموت الارادي واما الموت الطبعي لا يرتفع عنه الجاهل فلا يرى رتبة شاق
 قوله حتى يعلم كونه عالما اي تضاد هذا القول شبيه بقوله حتى يعلم لانه كان يرى عالما
 حوله المقربين في الفيض يظهره بالوجود العيني وذلك رتبة لا يتغير ابدا ومع ذلك لا
 نفسه بالشوق وهو يقف في ان صورة المحسوس في هذه الشوق لا يكون محسوسا بل
 بل محسوسا تفصيل كما مر في قوله حتى يعلم ان العلم بالعلو حاصل لا فلا ولا
 له حتى يعلم من مقام الاختيار وتجليات الاسم الحيز وهو في منظار لا غير من شاق هذه
 الحاشية التي لا وجود لها عند الموت اي فالحق يشاق في صور منظار هذه الصفة
 وهو الرتبة التي لا تحصل الا عند الموت باذ تقاع الجاهل وشوق الحق تجلياته الذي لا يحصل

الاب الموت قبل ان ياتي تلك الصفة مشوقهم اليه اي يسكنهم اليه او ارتفاع الخيال شوقهم
 اليه كما قال في حديث التردد وهو من هذا الباب اي حديث التردد من ما انشوا الى القا
 ثم ما ترددت في شيء انا فاعلته كتردد في قبض عبد الله الحق في الموت فانه مسأله
 لان المحسوس ما يكرهه جبره ولا بد له من لقاء في بشره اي بشر الجاهل باللقاء وما قال له ولا بد له من
 لقاء بعد كرم الموت ولما كان لا يلقى الموتى التي لا بعد الموت كما قال عليه الصلوة والسلام ان احد
 لا يرى رتبة صفة الموت لذلك قال له ولا بد من لقاء في جواب ما قوله في ذلك تعلق فقال فاشاق الحق
 لوجود هذه النسبة اي فاشاق الحق انما هو حصول هذه وهي الاشاق في المظاهر المعالفة
 لا واهية ونواهيته حتى الجاهل ويوتى والى الياشد حينئذ تحضر النفس في بابي القصة
 فاشاق لا يبين ويشكو لا ينشأ هذا من شاق الموت مقام الشوق اي تعبر النفس وتطرد عن
 بابي القصة الا في التقدير الذي يخاف من تلك التوبة الى ان يحل الاجل وان القضاة والقد
 وعين لكل اجل وقتا مقينا لا يمكن تقديمه ولا تأجيله واذا كان كذلك فاشكو امره
 الى وقت الاجل ويشكو المحسوس لا ينشأ هذا بان الله يفتح فيمن روجه مما استشاق كالفن اي
 فلما اطر الحق انه تفتح في هذا الحق الانساني من روجه من ان شاق الا لتف وهو رتبة المعينة
 الخافية الا تراه خلقه على صورته لا من روجه اي ترى الانساني كيف خلقه الله على صورته
 انما خلقه عليها لكونه تفتح فيمن روجه ولما كانت نشأته من هذه الا وكان لا يقدر المسماة
 اخلاط حدثت عن نخساي عن نفا الحق فيه اشتغال بافي حصد من الرتبة انما حصل
 النورية اخلاطه تها ولا يفسر اخلاطهم اعضا والمواد لا اشتغال فان الحرارة العنصرية التي هي
 سران الروح الحية في اخر البدن المشتعلة واسطة الرتبة في رتبة وهي كالماء في السطح فكان
 دوح الانسان نال لاجل نشأته في تلك النشأة الحسية عن غير مكان روجه من ان شاق
 الحيوانية وانفسه لاطقة بالصورة النورية الوجهية للاشتغال بالحرارة العنصرية ولهذا لما اكمل
 الله مربي في صورة النار وحصل اجتهادها اي لاجل ان الروح تخرج البدن بالصورة النورية التي
 التي هو عليه الصلوة والسلام فكذلك في صورة النار وحصل اجتهادها في تلك النشأة الطبيعية فكان

المختصة بالانسان كما كان كلهما في العالم الانسان في المرأة بالنسبة الى الرجل كما كان بالنسبة الى
 السماء فالرجل المدبر لصورة الرجل والمرأة مدبر للسماء ولا يرضى وسماها بالسماء وهو
 واحد من لفظة وذلك ان كل من خلق من خلقه في الوجود عن الرجل سماها بالسماء كما قال الله
 الصلوة والله حينئذ من ذلك ان لم يزل الله ان يقول المرأة اي قال الله الذي هو ما خسر النساء
 الناحية اشار الى الناحية من حيث ان امينة الرجال وما في وجوده من فاعله هو هي الوجود
 اي عن الرجل فان النساء هي الناحية النساء هي بالنسبة الى الرجل المقطرة قال الله اما النساء
 في العنكبوت التي حيزها في القدر فيفسر ان الله كان في القدر من القدر والوجود
 النفس الى ان يخرج الاشهر الحرم وهي جدي وقيصر وذو الحجة والموعدة والموعدة والموعدة
 فيها الاشهر الحرم فيها تعلقها بالسماء فيفسر ان الله كان في القدر من القدر والوجود
 هي في الوجود من وجود الرجل وكلفا النساء في قول المرأة فاجتهدت الامامية اي من
 عند الله وهي مرتبة الطبيعة الكلية والحق يحمل الانفعال اي بالحق فاما ذلك في
 الانفعال عطف على قوله بالمرتبة فمن لاي للرجل الطبيعة للحق التي فيها هو العلم بان
 حب الادي وكلامه لا يفي الذي هو النكاح في عالم الصفة الفعالة في عالم الارواح
 النورية وترتبته في العالم للامانة وكل ذلك في النكاح في عالم الارواح في عالم جبروت
 واعلم ان اول النكاح هو اجتماع الاسماء لا بجسم العالم الارواح وصورة النفس النورية
 بالطبيعة الكلية ثم اجتماع الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 الارواح النورية في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 النورية واجتماع النورية في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 النكاح الفعالة في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 الوجودية ولا جبروتية هي التي هي سبيلها الى الوجود من النكاح ان الله وان الله الى
 ان يتصل الى النكاح في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 في الارواح النورية بالنسبة والحق وتاثير المقدسات بالحق في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع

المختصة بالانسان كما كان كلهما في العالم الانسان في المرأة بالنسبة الى الرجل كما كان بالنسبة الى
 السماء فالرجل المدبر لصورة الرجل والمرأة مدبر للسماء ولا يرضى وسماها بالسماء وهو
 واحد من لفظة وذلك ان كل من خلق من خلقه في الوجود عن الرجل سماها بالسماء كما قال الله
 الصلوة والله حينئذ من ذلك ان لم يزل الله ان يقول المرأة اي قال الله الذي هو ما خسر النساء
 الناحية اشار الى الناحية من حيث ان امينة الرجال وما في وجوده من فاعله هو هي الوجود
 اي عن الرجل فان النساء هي الناحية النساء هي بالنسبة الى الرجل المقطرة قال الله اما النساء
 في العنكبوت التي حيزها في القدر فيفسر ان الله كان في القدر من القدر والوجود
 النفس الى ان يخرج الاشهر الحرم وهي جدي وقيصر وذو الحجة والموعدة والموعدة والموعدة
 فيها الاشهر الحرم فيها تعلقها بالسماء فيفسر ان الله كان في القدر من القدر والوجود
 هي في الوجود من وجود الرجل وكلفا النساء في قول المرأة فاجتهدت الامامية اي من
 عند الله وهي مرتبة الطبيعة الكلية والحق يحمل الانفعال اي بالحق فاما ذلك في
 الانفعال عطف على قوله بالمرتبة فمن لاي للرجل الطبيعة للحق التي فيها هو العلم بان
 حب الادي وكلامه لا يفي الذي هو النكاح في عالم الصفة الفعالة في عالم الارواح
 النورية وترتبته في العالم للامانة وكل ذلك في النكاح في عالم الارواح في عالم جبروت
 واعلم ان اول النكاح هو اجتماع الاسماء لا بجسم العالم الارواح وصورة النفس النورية
 بالطبيعة الكلية ثم اجتماع الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 الارواح النورية في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 النورية واجتماع النورية في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 النكاح الفعالة في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 الوجودية ولا جبروتية هي التي هي سبيلها الى الوجود من النكاح ان الله وان الله الى
 ان يتصل الى النكاح في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع
 في الارواح النورية بالنسبة والحق وتاثير المقدسات بالحق في عالم الارواح النورية لا بجسم العالم الارواح والطبيعة الفعالة ثم اجتماع

الادراج وترتيب مقدمات في المعاني والكل قلوب الذكاء اذ لا دخل فيه على اي وجه
 من هذه الوجوه التي هي الذكاء في الصور الغيرة والحق في عالم الادراج وترتيب المقدمات في علم
 من احب الناس على هذا الحد من المعرفة والعلم بحقيقة الحبيب والوفاء في وقت المحي ومن احبهم على
 وجه الشهرة الطبيعية فحاشته نفسه علم هذه الشهرة فكان صورة بلا دوح عنده وان كانت تلك
 الصورة في فضل الامور في دوح ولكنها غير مشهورة اي غير معلومة لمن جاء امراته اولي حشمتها
 لمجرد لا التذاد ولكن لا يدري لمن اي الاوف لمن يلقه ومن المتجاني بتلك اللذة فيحصل من نفسه حيل
 البعثة وهو نفسه حقيقة الظاهر في صورة المرأة عالم يسته اي لا لم يسته هو بلسانه
 حتى يعلم انه من هو وما شانه فاذا احب من نفسه شانه بلسانه في يعلم انه من هو والغرض انه
 جعل من نفسه ما عرفته نظير من عظمه المتجاني في ذلك جعل المرأة التي هو صورة من صور نفسه ليست غير
 في الحقيقة فاعرف ان التي المتجاني بصورتها هو الذي يلتذ بها المتجاني في صورته كما قال بعضهم
 صبح عند الناس في عاشق يراهم يعرف عشق لمن كان هذا الرجل الى اهل الدنيا فاجاب
 المتجاني الذي يكون فيه اي يحصل الا لفراد فيه وهو المرأة ولكن غار عنه مروج المشاة فلو علمها
 على يقينها او عيانا شهوديا لعلم من التذ كان كاملا شهودها الحق في صورة نفسه صورة
 اصله وتماثلت المرأة لعن درجة الرجل بقوله وللرجال عليهم درجة نزل المتجاني على الصورة
 عن درجة من انشائه على صورته كونه على صورته اي كما ان المرأة نازلة في الدنيا جنة على
 جل كذلك الرجل نازل عن درجة الحق مع انه في صورته فذلك الدرجة التي تميز الرجال
 عنه اي عن الرجل بها اي تلك الدرجة كان الحق على من العالمين وفا على الايمان الصورة
 اي الصورة النوعية التي هي الحقيقة الانسانية المتأخوة على صورة الحق فاعلم ان ما كان
 فاعلا فانه خليفة في العالم متصرف في اعيانها واما وقوع فعله في ثانی المرتبة فلان فعله
 على بسبب الطبيعة والملافة لا اولية ولا صالة فانه لا اولية التي الحق اي ليس للناس الا
 ودية الحقيقة التي هي اولية غير اولية الاعاء كاهن اول الكهان في معرفة الاعاء بالكل
 اي تميزت الاعاء الكهان من الحق لم يعمل بها التي التصفية بها في الاذل وتتمتع بها من

غنياب

بعض بحسبته من عين تلك المراتب اذ لكل منها مرتبة موقية وحده مخصوص واستعدادا منها
 سبب ان الحق اما بالفيض لا قدس كمال تع اعطى كل شئ خلقه ثم هدى فاعطى كل شئ حق
 حقه كل ما رتب اي كل من عرف الحق في الملئ اعطى كل دين حقه وما زاد عليه فلهذا كان
 الناس المتوجهين الى الله على وجه تسمية الحق وان الله اعطى كل شئ خلقه اي ولاجل ان الناس المتوجهين
 حق في دينه حق كان حب النساء في القلب المحمدي عن حب الحق اي جعل قلبه محبا للنساء لانه
 اعيانهم ان يكن محبوت للرجال اقتضا اعيانهم حشمتهم وهو عين حقه اي ذلك العطاء
 ذلك الحق في حب النساء عن حق محمد صلى الله عليه وسلم لان عين الرجل يقتضي حب النساء وان
 من وجه اخر الرجل محبوبة للمرأة ومحبوها لها والمرأة حمة وعاشقة له واجتبي بعض التي شقية
 والعشوقية في كل وجه حصل الا لسبب انهم وسرة الحبة في جميع المظاهر فضاوت المحبة والبطنة
 الحق والمباقي ايضا فاعطاه اي فاعطى الحق محمد صلى الله عليه وسلم الا بالاستحقاق استحقاق
 اي بذات ذلك المستحق اي عن المستحق طلبه ذلك الحب من الله فاعطاه اياه واما قدس النساء
 لا يفسد محل الا بفعل كما تقدمت الطبيعة على من وجبت بها الصورة التي هي في الحديث
 اشادة الى تقدم مرتبة من محمل الانفعال لا بد ان يتقدم القابل على المقبول كما
 يتقدم الفاعل على المفعول له وليست الطبيعة على الحقيقة الا بنفسه انما في فانه فيه الطمحت
 صور العالم اعلاه واسفله لسر بان النقي في الجوهر الحيواني في عالم الاجسام خاصة رتبة
 في النفس الحيوانية الطبيعية نسبتها الى النفس انما في نسبة الصورة النوعية التي هي في
 فقول الحق اشارة الى ان العقل وان كان يميز بين الشئ وبين صورته النوعية ولكنها
 في الحقيقة عين ذلك الشئ فانه في نفسه اي في النفس ان فقت صور العالم اي عالم الاجسام اعلاه واسفله
 ذلك فان الصورة النوعية التي هي للعالم الحسية موجودة في النفس وهي كما ان في المطبق الطبيعة الكلية
 قد بان ان الصورة النوعية التي هي للشئ معين ذلك الشئ في الوجود فاما الطبيعة الكلية في النفس
 حالي وقوله لسر بان النقي لتفصيل لقله فانه فيه الحقيقة صور العالم اي وذلك لسر بان النقي
 حقيقة في جوهر الحيواني الذي هو القابل لمصالح الاجسام خاصة في فائدة العالم بعالم الاجسام

وان كان عالم الالواح ايضا صون فحق في انفس الرعايا لقوله وانما سرها للجود والارواح التي
 رية والاعراض وذلك سرها الاخرى وانما سرها بالان الطبيعة وجودها في الارواح النورية التي هي
 وفي الاعراض ذلك سرها الاخر وذلك لان سرها بالان النفس في الجوهر الروحانية كلها بواسطة
 الطبيعة الجوهرية فيها لا بواسطة الهيكل الجسمي وفي الاعراض بواسطة الطبيعة الارضية
 هي مظهر النفس الخلقية والظاهرة ثم انما عليه اقله والسلام على هذه الخبر التثنية كما ان
 كونه فصل السر في النفس انما قال ثلث لم يقل ثلث بالها الذي هو الوجه الذي ذكر ان ظاهره
 ان في هذا ذكر الطبيب تعليل اي لا في هذا ذكر النفس وفيها ذكر الطبيب تعليل في اللفظ وهو
 مذكر اي الطبيب كونه هذه الوراثة في ثلث ثلث في الثانية يقول الضالمون في هذا
 يقول من حين فله جاد ان كان واحد على الثانية ان كنهاته وهو عبد اي رسول الله
 المتكلم بهذا الكلام عن روافض القضية اكلهم في اي التي حتى الله عليه السلام المعنى الذي قصد
 في التجلب ليه عالم عين يورثه قصد يجوز ان يكون متبينا للمعنى اي الذي الذي هو الله
 ويتم في هذا التعليل المعنى الذي قصد الله بالتحديد الى الرسول وقوله عليه الصلوة والسلام
 وجب اليه بولاه ويجوز ان يكون متبينا للفاعل اي الذي المعنى الذي قصد الرسول
 لغيره ولم في التعليل في التجلب اليه مادام لم يكن موثقا في ذلك المعنى بقية بل يحتاج في
 الله في وجهه تجلب الله وتظهر للتعليل به متعلق باني وضعه الصلة محمد في اي قصد
 اليه المتبني الله عليه السلام وما للذة في وجهه المعنى في الاضافة الى القول يجوز ان يكون
 حبة عائدا الى التي فيكون الاضافة الى الفاعل ومعناه مادام لم يكن موثقا في وجهه من لونه
 فعله الله عالم لم يكن يعلمه كان فضل الله عليه عظماء اي علمه الله المعنى الموجب لتجلب النفس الى
 عند التانيث على التذكر ولا تعليم اياه لكان كلامه على بعثته عارضا عن فعله
 ان انث على التذكر بقوله ثلث بعثها فاعل صلى الله عليه وسلم بالحقايق وما اقصه على
 المحقق ثم ان اي الى التي صلى الله عليه وسلم جعل في ثمة نظره في الثانية وارج
 بينهما التذكرين فبدأ وبالنسبة حتم بالصلوة وكنتاها تانيث والطبيب يتكلم

اي كما التي على الله عليه وسلم وجوده فان الرجل مدح بين ذات طبعها وبين امره طورت
 عن غير بين موثقين تانيث ذات تانيث حقيقي كذلك التانيث حقيقي وطلوع تانيثها
 حقيقي والقياس على ذلك كما دام بين ذات الموجود هو عنها وبين ذات الحجة عينه وان ثلثت
 قلت الصفة فموتة ايضا وان ثلثت ثلث الله فموتة ايضا فلي على اي من ههنا
 فانك لا تجد الا تانيث تقدم حتى عند اصحاب الالهة الذي جعلوا التي محلة في جودها
 والالهة موتة اشار محمد الله بليان الذي ان العامة يظهر الساعة كونه ذلك
 آدم الحقيقي الغيبى لوم الشهادة كل منها مذكور واقع بين موثقين حقيقي وهو لفظه الذي
 وبين موثقين حقيقي وهو حقا وان بعثت عنها الحقيقة الاصلية والعين الاصلية فكذلك
 جعلت السبل وجودهم الصفة كالقصة وجعلتها فانية للذات كما هو من المتكلمين
 جعلتها عينها كما هو من المتكلمين او جعلت الذات من حيث هي بالا اعتبار الصفة وعلته
 لوجود العالم ايضا كذلك لما كان من سوانه الله الذي لم يوضع ضحعا لوجوده اعلم
 اهل العالم اشار فيما تكلم به الى عليه الجود تسميها هل الذوق والشهود والاحكام
 الطبيب جعله جودا للناس فاما في التناهي من روافح التكوين اي روافح تكوين اهل العالم
 الملة طارئة كموته التي بها وجوده لا ولا وصاحب الاكتشاف شتم روافح وجوده في
 يدرك في التسمي فذلك جعله بعد ذلك التناهي في روافح التناهي الذي روافح فان الطبيب
 غافا في الحيلة اما لو في المثال السام اي الثاني ان اظهر الطبيب ما عبده الحق من عند
 الحبيب في ذلك لانه يجد في حاجته عينه حقيقة في المخلوق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عبد الاكابر في روافح راسه في الحاشية صاعا لما يقتضيه عينه التانيث من الحيوة
 الذاتية الحاصلة من التقيين والتقدير في حفظ الالواح المحركة الالهية لم يزل سا
 حيا في الحرفة منذ الالامة واقفا في كونه متفعلا اي واقفا في مقام بعثته وموتة فاعا
 لية حتى تكون الله عليه وسلم كونه اي حش او جود الله من روافح جميع الارواح وظواهرها
 كاجابة في الحديث ان الله لم يخلق العقل قال لما قبل فاقبل ثم قال ادبر فادبر فقال

عزق وجلال بك أخذ وكما عطي وكما شيب وكما اعاقب الحديث والعقل المذكور هو وجه المثلث
 الذي له اول ما خلق الذنوبى فاعطاه رتبة الفاعلية بالاجل جعله خليفة للعالم متصرفا في
 معطى الكل من اهل العالم كماله ولا كان كلامه وحده الله الطبيب جعل ذلك المتصرف عالم الانفس فقال
 في عالم الانفس التي هي اجسام الطبيعة تحت اليد الطبيب لذلك جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للروح عالم الانفس هو عالم الادراج الموثرة بانفسهم في الوجود الظاهر والآخر في الطبيعة
 في الطبيعة الوجودية ولا كانت الادراج مبادى للوجودات الشهادة التي تجعلها الطبيعة
 الكلية الروحانية كانت مؤثرة بالاعراض الطبيعة وهي الوجودية للاعمال الاخرية الكلية
 ولكن هذه الادراج حصلت بعد وجود الطبيعة التي هي ام بالنسبة الى الكلى جعل الطبيب بعد
 ذلك انشاؤه في الدنيا التي الحق في علمه في الدنيا في الروح لا يستقر عليها اسم الزمان
 اي في روح الله صلى الله عليه وسلم في هذه الدنيا التي هي الامم الكلية واللى تسمى الكلية التي هي الشا
 الهاء في قوله روح الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لا قال ما وجد هو العقل الاول وحولهم في
 ثم انفس الكلية التي منها وجدت بالنفوس ان طاقة كلها وهي حواء الطبيعة التي بواسطتها
 ظهور الفعل والانفعال في الاشياء ثم الهيولى الجسمية ثم الجسم الكلى ثم الفلك الكلى
 هو من اكرم ثم الكلى ثم الفعرات من السموات والارضين على ما قيل من السموات والارضين
 من دكان الارض ثم حصلت الموايد الثلاثة ثم الملك والملكة وهذه الحقايق كلها كانت
 الكلية من اتم حمانية تقدمت عليها انفس الكلية وبالنتيجة الى الموثرة الجسمية
 المستقر الى خلق فالروح المحمدي الذي هو المظهر الزماني هو الذي يستقر على الروح
 فتخرج على العالمين كما قال فان سلناك نخوة للعالمين فلا يسع فيهم حوى عليه
 الروح من لا يوصيه الرحمة الكلية وهو قولهم اي وهذا المعنى هو المذكور في قوله روح
 وصحت كل شئ اي فليس شئ كذا يحيط به الا سم الزمان وظن الذي هو الروح من الو
 جود من لا يوصيه الرحمة الزمانية وهو كالوجود والزمان واستلها من التوفا
 الطاهرة والباطنة لذلك قال روحه وسعت كل شئ ولما كان الروح شئ يحيط بكل شئ

هو الروح
ال

من الوجودات كما قدم ان الروح الزماني الذي هو العقل الاول يحيط بجميع الحقايق الروحانية
 والجسمانية والروحانية يحيط بجميع الاجسام قال والروح من سعت كل شئ قوله المستقر الزمان
 اشارة الى قوله تعالى من على الروح من سعت كل شئ اي العالم والمستقر على الروح من الاشياء هو الله
 الرحمن والروح من على الذي سعت به يقضي العجز على ما تحت من الوجودات انما هي من
 انما الذات لا تصير وحد للانوار والافاضة منها لا يظفرها الروحانية ثم الحقايق
 يكون سرها ان الرحمة في العالمين او حقيقة هذا اسم الزمان في يحصل من ان الرحمة في العالم
 ما عتاد الاسم على غيره وان شئت قلت وحقيقة الروح يكون هذا السر الذي اعلمه في
 عين الله التي بها ظهر الروح في العالم كالمظهر العقل الاول في عالم الادراج وبالله
 طمحي عالم الاجسام فان الظاهر المظهر بحسب الوجود واحد كما قد بيناه في غير موضع من هذا
 الكتاب من الفتوح الكلى من الا حقيقة لا سم هو ما يميز عن غيره وهي الصفة فان الله
 مشتركة للكل وحقيقة الرحمة الزمانية التي هي الرحمة الذاتية تبقى الرحمة الصفة
 التي تطبق المظاهر العينية ببرهانها وقد جعل الطبيب الحق في هذا العالم الكلي
 الواقع بين الرجل والمرأة جعل الطبيب برهان عايشة وصفا فقال الخبيثات الخبيثات
 الخبيثات الخبيثات والطيبات للطيبات لان الطبيب للطيبات ثم الحق
 فيها بانها طيبة ونفى الخبيث عنها بقوله او لك عايشة او لك عايشة لان التي هي اذ
 الطبيب العليمين فدائمه وباقي الازواج التي هي اربعة ولم اطلب الطبيب اذا كانت كذلك
 فاولئك تفرق عايشة الظالمين فيمن يفرق بينهم جعل روحهم اي روح الطيبين
 قلنا انما طيب الطيبين ونسأله الطبيب لطيبان لان الاخر اذ كانت عايشة حيث ان كل
 انسان ليس فيها خبيث بل كلها طيبة بالطيبات لان كلامها مخلوق بيده وحاصل
 لما عتد من الصفات الكلية فكون بعضا طيبا والطيب الصفات وحضا خبيثا انما
 هو اتفاق بعض الصفات الكلية والصفات الخبيثة في بعض الصفات الكلية لان كل واحد لا يات
 من رجال هو التي هي العايشة لم وكلها من النساء اذ اوج طيبة وانها لهم صادرة

وطرح الخيش خيشة واقوالهم كانه يتلان القول نفس هو عين الراجحة المراجحة الراجحة
 هذا اللان ان الراجحة كقيمت من الكيفيات الموجودة لانه المعجزة الذي هي خيشة وانما
 جعل النفس عين الراجحة لانه لا يرد وجود النفس كمال الراجحة لانه لا يرد لها ولا استعانة
 الراجحة على اوزم وجودهم والراجحة لا تدرك بواسطة الحواس شبه انصافها بالاربع
 حيث يوجد الراجحة وانصافها باحكام ما هو عليه بواسطة الحواس من شجى الاستعانة فقال
 فيخرج بالخير بالخيث على حسب ما يظهر في صورة النطق اي يخرج النفس من الطبيب
 بسبب طبيته صورة النطق طبيا ومن الخيش بواسطة انه خيشة صورة فطرية خيشة
 فتكون صورة النطق متعلق بقوله فيخرج في حيث التي اي في حيث ان النفس منسوب
 الى الله بالاحسان كانه طبيب فهو طبيب اي ان القول كانه طب لانه صفة من الصفات الكا
 ليد لا لانه ومن حيث ما يحيد ويذم فهو طبيب حيث اي ومن حيث ان القول ان الغدة
 وبعضه من من ينقسم الطبيب للخيث في وصفها فقال في خيشة النطق في صورة خيشة
 اكره ويحيد ولم يقل اكرهها فالعين لا تخرج وانما يكون مظهر منها والكلية لذلك اي
 لما يظهر منها انما او ملاءمة طبيع او غير او شيء او نفس اي بسبب او بسبب نفس من
 مظهر او ملاءمة او ملاءمة الطبيب والاعراض التي لا تخرج في الشرح قد يكون في صورة ان النسبة الى النفس
 قد مره الى الاخر في شيء من حلاله ان كان بالانسان الى شيء ففعلنا بالنسبة الى الاخر في شيء
 الاخر الى خيشة طبيب كقوله حيث ان الطبيب من الخيشة وفي الخيشة ان العبد كانه الملائكة بانها
 ستادى الراجحة الخيشة لما في هذه الشبهة الغريبة من التعيين ولا كان الانسان علمها من انشا
 ة العفوية وفيه شئ من التعيين قال فانه اي فان الانسان غير من سلسا الى من حواسه شئ
 الراجحة فكذلك هذه الملائكة بالذات اي فكذلك الملائكة لانها متغير الراجحة الذي هو الخيشة يذم
 اطباءه نشانه من الصفات والفضل المتفقه ولذلك كما علمنا في الشرع الذي هو وودوم
 واستحقاق استحقاق الراجحة الطبية ليحصل المناسبة بين الملائكة في الطبيين كما ان في خارج جعل
 لغيره بل بجهة العود وهي من الراجحة الطبيب ليس لوجوده عند الجليل بل بجهة من كان من اجل هذا

الراجح معنى وصورة افره الحق الاسعد وسر بالباطل وهو اي هذا الحق المذكور وقوله والذين
 آمنوا بالباطل وكفوا بالله وحدهم بالحق فقال اولئك هم الممارسون الذين خشيوا انفسهم من ايد
 الطبيب الخيش اي من يدك الحق الطبيب الذي هو مدح والخيث بالاطرافه لا يتبين بها انما
 ادراكه وانما ان ذلك لان ما هو خيشة الخيشة شئ من وجه اخر على انما الطبيب في نفسه فانه مظهر من مظهر
 الحق لا لاطرافه وهي الطبيب ان كان خيشة في الطاهر والباطل لم يكن كذلك لا وجدهم الطبيب الحق
 لا بد من المناسبة بين العلة والعلول لوجه ما وفي التحقيق خيشة الخيشة والطبيب اي ان
 شيئا يعرف الى المدرك ليس نفس الاخر الا الطبيب حيث المدرك من انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 من كل شئ وماعدا احوال ما يكون في جفرت الا الطبيب حيث يتصور ان يكون في العالم من لا يجد
 الطبيب كاشي ولا يعرف الخيشة ام لا فلما هذا لا يكون ان ما وجدناه في الاصل الذي ظهر الان منه
 الحق فوجدناه في كره ويحب وليس الخيشة لا يكره ولا الطبيب لا يحب على البني المفقود العالم على صور
 ولا يتوهم عن حال الشئ من الله فاما ما وجدناه في الاصل بنا في المدركه لان الحق يحب وجود كل شئ
 ويريد في وجوده سواء كان طبيا او خيشة ولو كان يكره شيئا مطلقا لما اوجبه ولا يتعلق
 ارادته به وقوله وجدناه في كره ويحب عمل على الشئ في الطاهر الخيشة لا يكره ولا في مقام جميع تلك الكراهة
 من الصفات المنصبة الى العالم كالفكر والاستحسان وغيرهما فهو منسوب الى الله في القرآن والحيث
 كونه الله مستغنى عنهم ففعل الله البارحة مما فعلت ولا نسأل على الصور بين ان يخلق على صورة التي
 والعالم لا يكون شئ من خارج لا يدرك كماله الواحد من كل شئ انما الطبيب وانما الخيشة شئ من خارج لا يدرك
 الطبيب الخيشة الا لخيث لا والله فيصير من الطبيب او بالنسبة الى بعض كراهة من علمه
 خيشة الذوق طبيب يغير الذوق في شئ من ادراك الطبيب عنه عن الاحساس من الخيشة
 كما روى عن بعض المشايخ انه سمع من المريد في خيشة ملقاة فقال ما احسن ما
 اسنانها هذا قد يكون وانما في الخيشة من العالم اي من الكون فانه لا يفرق بين الطبيب باختلافه في
 بلاه بطبيعه هو عند الطبيب ما يلائم ما هو عند الخيشة وهو عند الخيشة بطبيعه اخرى طبيب
 للملائكة فان لعاجهم الا انسان طبيب عنه ثم بالنسبة الى الخيشة وكذا ان الخيشة عن حقا في الخيشة

الى الانسان فالاصح بانفسه بالنسبة الى ما في البر وغيره من الاشياء فان بالنسبة الى الجسد كالتسبيح فلا
 يكون دفعه من الكون فانه من الاشياء وفيها كونها راجعة الى عين الدلائل لا في شيء من جسدنا
 ورحمة الله في الخبيث والطيب اي ورحمة الله حاصل فيهما ولولا تلك الرحمة لما وجد شيء من هذا
 عين الرحمة والخبيث عند نفسه طيب الطيب عند خبيث لان الشئ لا يحكمه نفسه ما ياسبه الا
 بضاده ثم شئ طيب الا وهو من جوف شئ خبيث كذلك العكس كما هو والما الثالث الذي
 به كلية الفريضة فالصلوة وفيه ايمان بان قول الله الصلوة وسلام حبيب الى من دناكم ثلاث شأنا
 وجعلت قرة عين في الصلوة تقديرة النساء والطيب والصلوة وجعلت قرة عين في الصلوة
 الثالث اكفاء بذكرها بعد فقال وجعلت قرة عين في الصلوة لانها مشاهدة الى انما سبب
 هذه ومشاهدة الحبيب قرة عين الحبيب ذلك لانها ما يجتمع بين الله وبين عبده كما قال فان ذكره
 اذكرهم اي لان الصلوة ما سلكنا في الصلوة والسلام المصلي يناجي ربه فادام في الصلوة
 في المناجاة كما كانت مشرفة للذكر من الطرفين استشهد بقوله في ذكره اذكرهم وهي اي
 الصلوة عبادة مقسومة بين الله وبين عبده بنصفين فنصفها الله ونصفها للعباد كما
 ورد في الخبر الصحيح عن الله انه قسم الصلوة بيني وبين عدي نصفين نصفها لي ونصفها
 لعبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكر في عبدي
 العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمد في عبدي يقول الرحمن الرحيم يقول الله تع شئ
 على عبدي يقول العبد ما لك يوم الدين يقول الله حمد في عبدي فخر الى عبدي فحمد
 النفس الحمد لله تع خالص يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذا يوفى
 بين عبدي ولعبدي ما سأل فاقول لا شئ الا هذه الآية يقول العبد هذا هو العاطل
 مستقيم صراط الذي اوتيت عليهم عز الوضوء عليه السلام ولا الضالين يقول الله تع هوذا
 لعبدي ولعبدي ما سأل فخلص هذا لعبدي كما عرفت الا ان لربك فذل من هذا قرة
 وجوب صلاة الحمد لله رب العالمين فمن لم يقرأها فما حصل صلوة المقسومة بين الله
 وبين عبده كما قال عليه الصلوة والسلام لا صلوة الا بقائه الكمال في من هذا الحمد

الفريضة فان القسم الاول ان خالص الله وانما شئ من الله وعبده وانما شئ خالص العبد وانما شئ
 ان الجسد من الله وانما شئ ملاكاته الصلوة ضا حبات فمن ذكر من ذكر الحق فقد جالس الحق واما
 الحق فيجوز الجسد لا شئ الا قال انما طيب من ذكره ومن جالس من ذكره وهو ذو جسد
 فبذلك اليوم حديد الذي حبيبته اي الصلوة مشاهدة وعبادة اي يحصل للصلي
 د الروح والروية العينية في مواد الامعاء الموجودة الرحمانية الجسدية فان يكون داهية
 وعرفان انه هو المتجلي بكل شئ وهو المتجلي عن كل شئ فمن هنا يعلم المصلي بنية جل من هو
 هذه الروية العينية في هذه الصلوة ام لا فان لم يره فالعبدة بالايان كان يره فيجمله
 في قلبه عند مناجاته ويلقي التسبيح للبريد بعينه من الحق من الوارد الى روحانية طالعها
 لبيته فان كان اما عالما لما حرقه اي للاناسي للملائكة المصلين معه فان لم يعلم
 فهو امام بلا شك لان الملكة تفتح خلف العبد اذ يصححه كما ورد في الخبر فحصل للملائكة
 الرسول في الصلوة لان الله انما من منى ما يتلو رسول قوله فقد حصل جواب الشئ الذي
 فان كان اما للناس فقد حصل لروية الرسول ولما كانت الامانة قياما في الدنيا
 ومن حلة شئ الحق قال وهي الثانية عن الله واذا قال سمع الله لمن حده ففتح
 ومن خلفه بال الله قد سمع اي يجيب لانهم نفس لمن اقتناه باله الله سمع حمد من حمد
 ومناجاة من ناجاه وفلا لا مشاهدة بعبده عالم بان سمع حمد الحمد لله فيقول للملائكة
 تلك والمناجاة مني الحمد فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فانظر
 علوية الصلوة والى ابن تيمتي بها حباتها فمن لم يحصل درجة الزوية في الصلوة
 فبانغ غايتها كان له فيها قرة عين لا تلبس من بينا حبة فان لم يسمع ما يرد من الحق
 عليه فما اي في الصلوة من الوارد الى الغيبة كما هو من التي سمعه ومن يحضر بها روح
 ربه مع كونه لم يسمع ولو لم يسمع مثل اصلا ولا هو من الحق السمع وهو شهيد اي اذ
 صتة الصلوة المصلي صم في قلبه لا يري ربه فيها ولا يشهده شهودا روحانيا
 او روية عينية قلبية او مثالية خيالية او قريانية المعبر عنه بقوله عليه الصلوة

فان

والسلام اعبد الله كأنك تراه ولا يسمع كلامه الطبق بغيره ما سطره الروحانيات او بواسطه
 منهم ولا حصل له الحضور القلبي الجوهري فان لم يكن تراه فاعلم انه لم يراك فليس يحصل له وصولته
 الجلال من القدر الاخر وعلمه عبادته تمنع من التصرف في غيرهما ما دامت اى ما بقيت
 وشئت فادامت تمامه لا تافقه كقول خالد بن زيد ما دامت السما والارض سوى
 الصلوة وذكر الله فيها اكرمها لا تشتمل الصلوة عليه من احوال واقوال اللام في تشتمل
 مستعمل بعض من اللبيان اى ما تشتمل عليه الصلوة من الاقوال والافعال وقد ذكرنا في
 الرجل الكامل في الصلوة في الفقه المكي كفايكون هذا اعراضا عن بين المدلول ودوله
 وهو قوله لان الله يقول ان الصلوة تنهى عن الفحشاء اى المنافي والمكس اى عن
 الاستغفار بغيره سواء كان مباحا في غير الصلوة او لم يكن فالمكس اعظم من المكس
 لانه اظهر للشان سره للصلي ان لا يصر في غير هذه العبادة ما دلت عليها وما
 يقال له حصل هذا لتقليل من التوبة تنهى عن الفحشاء والمكس بيان ان الانسان اذا استغفر
 الصلوة بالقراءة والذكر والافعال المخصوصة لا يمكن ان يستغفر بغير هذه الاشياء فما الضرر في
 تنهى عما سواه وذكر الله اكرمها من تنهى الدليل الاول على ان ذكر الله اكرمها ولما كان
 القول اعظم في الذكر الله اشاد الى معنيين احدهما ذكر العباد الحق وثانيها عكسها الاول من تنهى
 الدليل اذ اراد ان يشير الى المعنى الثاني لان ذكر العبدية نتيجة ذكر الرب عبيد فقال اى الذي
 يكون من الله عبيد حين يحية سوله والشأ عليه اكرمها ذكر العبدية تنهى لان الذكر بالله
 ومعناه تنهى لذلك قال الله يعلم ما قصدوا اى ولاجل ان الصلوة مشتملة على الاقوال وال
 الافعال والله يعلم ما قصدوا وقال اولى السبع هو شهيد بالقائه التي هو لما يكون ذكر الله
 اياها فيها اى القائه السبع ان يسبح ذكر الله اياه في صلاته وقيامه لم يسمع قلبه وفهم حجة
 ومن ذلك اى وما تشتمل عليه الصلوة من الاسرار ان الوجود لما كان عن حركة متعقبة
 نقلة العالم من العدم الاضافي الى الوجود المادي عن تمام الصلوة جميع الحركات ووجوهها
 حركة مستقيمة وهي حال قيام الصلوة وحركة افقية وهي حال ركوع الصلوة وحركة متعقبة وهي

هي حال سجود حركة الافعال مستقيمة وحركة الحيوان افقية وحركة النباتات متعقبة
 ليس لها حركة مستقيمة من جهة فاذا تحركت حركتها مستقيمة لان الانسان متحرك كما ان
 الطبيعة عند قوة الحجة على حركة الحيوان الى الافعال اى الى جهة واحدة وحركة النبات
 الى السفل فان راسه هو الاصل الذي اذا تحرك جعل حركة الانسان مستقيمة وحركة
 الحيوان افقية وحركة النبات متعقبة لان كانت حركة النبات من جهة اى الى السفل
 مستقيمة وحركة الحيوان والانسان عند القدرة قد يكون دودية واما قوله وجعلت قوة
 عيني في الصلوة ولم ينص الجدل الى تفضل تجلي الحق للصلي انا هو اجمع اليه لا الى الصلي
 لانه من عناية لا لينة في حق بعض عباد وهو ما يرجع الى العبدية هو الاستغفار فذلك ايضا
 جامع الى الله وقبلة لا قدس خاص في الفقه الاول فانه لو لم يذكر هذه الصلوة عن نفسه
 لانه باصله على غير تجلي منه لى قال الحق سبحانه لو لم يخبر عن نفسه بل بانية تفرق
 عينه الصلوة بالشهادة ولم يكن له ذلك لكان امر الله بالصلاة واقصا على الشكلى
 من الله لبيان الصلوة مما فوضه الله تعالى على عباده في حجة على العبدية التي تجلي منه
 مما جعل بل موقوف على عناية تفرق فلما كان ذلك منه بطريق الامتنان كانت المشاهدة
 بطريق الامتنان فقال وجعلت قوة عيني في الصلوة اى حصل ذلك التجلي من الله في
 طريق الامتنان كانت المشاهدة مما جعل على صلي الله عليه وسلم ايضا بطريق الامتنان
 الله اذ لا توفيقه لتلك المشاهدة ما كانت حاصلة فلذلك قال جعلت على النبي المفضل
 ولم يقل جعلت على النبي المفضل وليس قوة عينية المشاهدة المحب التي تفرق
 الحب من الاستقرار فيستقر العيون عند ربه فلا ينظره الى شئ غير ربه
 بفتح القاف وكسرهما والاول المشهود وان ذلك لا يرد قوله من الاستقرار اى القوة
 مأخوذة من الاستقرار لان عين المواعظ لا بد ان تروى بحسبه وطلبه يستقر ولا
 تاتى الى غيره ويكون صعبا مرودا في العين ولو كانت القوة بمنزلة كانت
 ايضا دليلا على المستقر فان عين المستقر يتفرق القلوب باهتة فما وجهه وعين المستقر

عن

تحتل لا تبار باطنه وحصول الحركة فيه الى حيز ما يجبه شئ وثق متعلق بالهوية اي شئ يتق
 عين المتجاذبة مجزبة في صورة من صورها المجالي كما تجلج لم يعل عليه صلة وانظام في صورة
 التاويل لنبينا صلى الله عليه وسلم في صورة امير على حدة في المعنى الصحيح او في غير صورة
 كما ان التاويل الذي لا يورى المتجلى له في شئنا المصورة كما في الفسوف ان في وجوده ان
 يكون متعلقا بغيره فلا ينظر معه في شئ موجود فعلقة المشية بوجوده وبغير شئ اي في عالم
 يتعلق بوجوده المشية من الاعيان والنسب الى شئ غير اي الى جهة الغيرية ولذلك يمتنع
 عن الالتفات في الصلة فالالتفات شئ يختصه الشيطان من صفة العبد فيجبر
 الشيطان الالتفات متجاهلة محبوبة سواء كان الالتفات قلبيا او حسيا بل لو كان
 محبوبا هذا للفت في الفت في صلة الى غير قلبية بوجه بل لو كان الحق محبوب
 هذا للفت الى الغير وكان هو محب له ما التفت في صلوة الى غيره لان وجه المحب
 مشاهد في قلبه فلا عرض عنه حرام واعلم ان الالتفات قد يكون بالوجه وبغيره
 بالغير والوجه الى القلب ولما كان العرض بالوجه اشد كراهة قال بوجهه
 لم يقبل بعينه والاعمال يعلم حاله في نفسه هل هو لهذه المناسبة في هذه العبادة الخ
 صدام لان الانسان على نفسه بصيرة ولو التي معاذيره فهو يعرف كذبه من صدقه
 في نفسه من الشئ لا يجعل حاله فان حاله ذوق اي وجداني ثم ان على الصلة
 رقيقة اخرى فان تعاننا ان نصلي له واجهنا انه يصلي علينا بقوله هو الذي يصلي
 عليكم وملكته ليجزكم من الظلم الى التوب وكان بالقيمين رجا ما قوله ان
 متى الصلة له فتحة اخرى ليس له معنى واحد ينقسم الى معنيين كما ان معنى
 التلاوة ينقسم الى اسم وفعل وحرف وكل في كل منها موجود بل معناه ان الصلة
 لها معنى هو الاعمال المخصوصة ولها معنى آخر وهو التحلي بالايجاب والرجوع كما
 قيل ان الصلة بين الله الرحمة فصدق ان معنى الصلة ينقسم الى معنيين
 فالصلة متواصلة ولما كان المعنى لغة يطبق على الفرس التابع للمعنى وهو الفرس

وحقيقة المأدود هو ما ينقطع عن العالم والمرة واصل الحقيقة الواحدة هو الحق لذلك
 فبما استبان ان الناس وجب الانكسار وسبب هذا انهم في الاتصال بالحق
 اتصال فوصله به ان ينجي وفصله عن العالم فجمع له بين العالمين فجمع
 كما جمع لما ود بين العالمين من طريق العجب ولم يجعل ذلك
 في اسمه فكان ذلك اختصاصا بالحق على داود صلوات الله
 عليهما اعني التثنية عليه باسمه فله الام اي التوحيد الذي عليه لم من جميعها
 وكذا في اسم الله احمل فله من حكمة الله قوله هذا ان شاء الله
 من التثنية باسم من قطعها عن العالم ووصلها بالحق اسما للمعنى كما في قوله
 لمن يعلم ان كرمه لا يوجد الا في حكمة الالهية فله في حقه داود وفيها اعطاه ايا
 حلة واعطاه طوره على طريق الانعام عليه ترجيع الجبال معية الشيوخ
 على انه مفعول لقوله ترجع وهو مفعول على انه مفعول ثان اعطاه او ترجع الخافض للعين لا
 امر من ترجيع الجبال والمفعول الثاني التغيير رتبة اعطاه اياه ففتح الشبهة ليكون له اعطاه
 القوة ونحو هذا واعطاه الحكمة ونحو الخطا انما في حقه اسما للمعنى من سجن والعز والاراق
 والظلمة محسوسة فله اواب وهو ما جرد له اواب وهو الطرد والاله المحمدي فجمع ترجيع الجبال من الشيوخ
 ترجيع ليكون له ذلك الترجيع ايضا وكذلك سخر الطير لرجوعه من كبريت ايضا فله اعطاه القوة
 ونحو هذا لقوله وادرك عبدنا داود والاله اواب واعطاه الحكمة بان جعله عالما بالحق تعالى عما
 وعلمه وبما رآه عالما بقدرة الله على كل شئ فله من اسطة بين الله والعباد كما كان لغيره
 ان يكلم الله وحيا او من وراء حجاب فغيره ذلك الحجاب انما هو الحق من دونه على الاطلاق
 ان روى عليه الصلوة والسلام لا توبه بكلمة المصحة الالهية من الترجيع والتثنية العكس من التثنية
 الخافض عليه لقوله واعطاه فجمع ترجيع الروح بالماضي من الترجيع المخصوص بغيره فله
 كماله في كل شئ اصابه ولغيره شقية ولما كانت الجبال الطاهرة والظلمة المحسوسة من الاعضاء والقوى ارا
 وحقيقة وبغيره من صور الطاهرة في الخارج اهداه الحق في العالم الان في كونه الاعضاء والقوى

نصف

في جميع الاشياء العلوية والسفلية المأثمة والمحيية وقال انما في ابراهيم عليه السلام ان كفى رحلك هذا فقتل ياروح وشراب فاطمه له ماء الحيوة الحقيقية من الغيب وطره به من الارض الحاصلة من سبي الشيطان من بعد عن جناب الرحمن كما سببت هدم هذه الحكمة غيبية لان الماء المظلم له كان مستورا تحت جلده وغيبا فيها مسمى عليه بقله وهو الحقيقة لشارع الى الماء الذي قال تعزبه وعرشه على الماء لذلك ظهر باطنه عن ملا حظته لا عينا كما ظهر ظاهره من الارض المحيية للنفوس ومن جنس هذا الماء كان ما غسل به جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم واما في الكلمة الاخرى للقول الحقيقة فحقه فالمراد بالحكمة الغيبية ظهور الحق بالسكون بالسلوة والرياضة والطاعة والعبادة وحصول الماء الحيوة التي هي في ملك النضر انواع البلل والمحن الواقعة في نفسه واهله واولاده واولاده فكان لها ومعالجتها وتحصيل الكماله وترقيتها حاله وتجلياته لشبهه الملبى والمتنوعين البلل والمحن وبصر على مقاساة الشدايد ومعا نالوا لم يشتغل بازديادها ومداها حتى وصل في حق القوم من الوصول بمقام الانس برفع وحشة الطلب فتداي الى صفى الشيطان يعرف فكشف الله عنده فرقة وظهر عن ادناس الموانع سره لا انما سمى حكمته غيبية لان امورها كلها ما ظهرت الا في الغيب ولا واخر الان اهل العالم كله لا يظهر امرهم الا في الغيب فلا اختصاص اعلم ان سر الحياة سر الماء فصول الغنا هو ان كان ولذلك جعل الله من الماء كل شئ حي وما عده شئ الا وهو حي فانه ما في الا وهو شئ جد الله ولكن لا يفقه شئ من ذلك فليكن في الا في شئ من شئ الحي الا في الحياة السابقة في شئ من الاشياء في الغيب في النفس الجمالية ولا في شئ من شئ في

من مرقه الركن الى الصفات المتقابلة واعلم انه لو كان المراد من التبيين العلم بما
 لا يتكلم في غير مظهره الايمان لان النقص من الفلكية ايضا لما لم يكن حيا لحيوات
 فالا نسب لنقول المراد بالظهور التحقيق اي لا يتحقق بعد الحرب المتقابلة بحسب المقام
 الا لا نسب لان جميع مراتب وجود مقاماته بخلاف غيره فان لكل منها مقام معلوم
 فهو الذي لا يقدح كما قال توما ما لا لا مقام معلوم فهو الذي الساء لظهوره
 هو الذي في الاخرى لظهوره كما ان اصله الذي ظهر الانسان على صورته هو
 في السماء انه ولد كلك الجبروت وقد تم تحقيقه المقدمات من الان حقيقة لا نسب
 هي التي ظهرت في جميع صور العالم ولا هم الا الله وقد قال في حق طائفة واحدهم
 موالتق رايته ولا يخلع ثم تكلم فقال وما انزل اليهم من ربهم قد خلف قوله وما انزل
 اليهم من ربهم حكم منزل على الشارح لولا علمه لا يكون من قد تم هو المظهر من
 الفوقية التي نسبت اليه ومن تحت ارجاء هو المظهر من الخفية التي نسبت اليه
 على الشارح لولا علمه لا يكون من قد خلف قوله ما قال ان نسبة الفوقية والخفية
 اليه سواء اراد ان يبين انه يتبع في عبادته منها فنقول لا مظهر الا الله ما خفف من
 قوله تعالى هو عظيم ولا يعظم واقتضاها به لا لا يتبع قال في حق قوم موسى وعيسى عليهما
 الصلوة والسلام ولوحى اليهم اقاموا التوحيده ولا يخلع اي احكامهم ما هو بالامر
 من ربهم من الكتب الهيبة على ان اي رسول كان ان على قلوب عباد بطم
 يق الا لهما لا كلوا اي الرزق المعنوي من العلوم والعارف والحكم من قوتهم
 اي من ربهم الذي يطعمهم ويربهم من الجهة الفوقية ومن تحت ارجاء اي
 لا كلوا رزق الوجدانيات والذوقا ذوق التجليات والالحالات
 الذوقية والواردات لا الهيبة التي تحصل بالسلوك بالارجاء الحق
 هو المظهر والمربي من الجهة الخفية ايضا كما نسبها رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم اليه بقوله لو لم يكن ليتم بحسب الهيبة على الله تعالى

ولعل يكن الوثني على آلهما ان تحفظ وجودها فيها الحيوة تحفظ وجوده على الاخر
 في الحق التي اولمات الموت الموق في نخل اجزاء نظامه وتعدم قواه عن تلك
 الخاص اما الوثني الحس فلا نه لولا الهيبة القابلة للصورة الخفية لما كان
 للصورة الوشية وجود خفية واما العرش بمعنى الملك فلا نه لولا النفس
 كما قال في صور حقايق العالم لما كان شئ منها موجودا فضلا عن دوامه التي و
 اما التبر والارض التي كل منهما عرش لاسم من الاسماء فلا نه لولا وجودها لما
 المعنى لما كان شئ منها موجودا وقد تقدم ان الهيبة والنفس التي هي التي
 اصطلاح اهل الله بالمال كما يستعمل الماء المتعاط به ولما كان الماء مظهر للاسم
 التي وكل شئ في قال فانه بالحيوة تحفظ وجود الحق والباقي ظاهره لما كان
 ما ذكره من اول الفصل في هنا تمهيد للمقدمات في بيان حال التوحيده
 الصلوة والسلام قال قال لا يوب ان كفى برحلك هذا مقتضى باحس حفي
 ماء با بد لما كان عليه من افراط حرارة الحار فكنه الله يرد الماء اي قال تولا
 يوب ان كفى برحلك الا في لظهور لك ماء تغسل به با بد مسكن حرارة الا
 كأم طهر لبد لك من الامراض الاسقام واما في بالامور سكن الله افراط الحرارة
 ببرودة الماء هذا طهره واما باطنه فطهره بالرياضة والمجاهدة بغيره من
 النفس لظهور له ماء الحيوة الحقيقية متجسدا في عالم المثال فيقتل بغيره
 ول من بدنه لاستقام الجسمانية ومن قلبه لالامر من الروحانية فلما
 جاهد وصفا استعدادا وصار قابلا للمفيض الذي يظهر له من الحق
 الروحانية ماء الحيوة فاعتسل به فزال من ظاهره وباطنه ما كان سبب
 الحسب والبعد من ذلك الجبابرة ولما كان الطب القوي من التي يدواني
 يادة في الناقص والمقصود طلب الاستدال ولا سبيل اليه الا الله بقوله
 اي انزل الحق منه افراط الحرارة الذي كان سبب الا لأم لا الحرارة مطلقا

ولهذا المعنى كان الطب والقدوى بالتشخيص الكيفية الى ابدية ولا زيادة
من الدائمة ليحصل ضرورة وهو القرب من الاعتدال اذ لا سبيل للاعتدال
الحقيقي الا ان الطبيب يجعل المزاج قريباً من الاعتدال وانما قلنا ولا سبيل اليه
اعني الاعتدال من اجل ان الحقائق والشبه يعطى التكرير من الانقاس حتى التدرام
ولا يكون التكوين الا من ميل طبيعي الطبيعة اغرافي او تعقيداً فحقوا الى ابدية
وعلى بل الى المراتب الخاصة من غيرة الاعتدال يوجد ما السواء في الموضع هذا
فلهذا معناه من كم الاعتدال اي وانما قلنا لا سبيل الى الاعتدال الحقيقي لان معرفة
الحقائق والشبه الحقيقي يعطى الحقائق ان الاشياء لا تزال تكون في كل الا
ونفس على الدوام كما قال تعالى في لم يزل يبدو الكون لا يكون الا بعد الانه
وكل منهما لا يمكن بل لا يصل اما الانعدام فلا يحد لا يحصل الا بالميل الى الباطن وهذا
الميل في الحيوان يستمر اغرافي في الطبيعة وغيرة من المركبات يستمر تعقيداً كما اذا
تغير مزاج فالكهنة او لم لا انما التخصص والمزجته حتى الممكنات اما الوجود
والعدم والتخصص التي هي عين الميل باحد الحكيين المتساويين نسبتها الى
ذات الممكن واذا كان التكوين لا يحصل الا بالميل فلا يمكن الاعتدال الحقيقي
لانما الجميع بين الشبهين على السواء فلا يمكن وقوعه واعلم ان الاعتدال
وعدمه لا يكون الا بالنسبة الى المركب من الشبهين المتعادلين وليس
الوجود والعدم تركيب حقيقي يعتبر فيه الاعتدال او عدمه وغيرة الشبه غيرة
الله من هذا الكلام اثبات ان العالم وجد على الميل المستمى بالارادة فلا يزال
الميل متحقق فيه سواء كان المائل بسيطاً او مركباً ومع وجود الميل لا
يمكن الاعتدال لانما يتصور اذا كان الشئ مركباً بحيث لا يكون شئ من
اخره بحسب كميته والكيفية زيادة على الاخر وقد وجد في العلم الا على التوا
التساوي الحقي بالرضا والغضب المتساويين المقابلة والرضى من الميل للغضب اي

عن الغضب عليه والغضب من الرضا عن الرضا عن الاعتدال ان يتساوى الى
رضى الغضب والغضب لغضب من غرض عليه وهو غرضه وان فقد نصف
الحكيين حقيقة اي فقد نصف الغاضب الذي هو الحكيين من الغضب
اي في الرضا عليه وهو ميل وما رضى الحكيين عن رضى غرضه وهو غرضه عليه فقد نصف
باحد الحكيين حقيقة اي فقد نصف الرضى الذي هو الحكيين باحد الحكيين وهو الرضى
اي رضى الرضى عن رضى وهو ميل فليس رضى الغاضب الاعتدال لان كلاهما من رضى عن رضى
وهذا بالنسبة الى اعتبار تلك الصفات الحاصلة في الجانبين الحقي والخطي والخطي
الاسمائية فليس كذلك لانه مقام الجميع ولا غلبة لاحدهما على الاخر وان كان يسبق بعضها
بعضا كسبق راحة الغضب وانما قلنا هذا من اجل ان رضى ان اهل النار لا يزال
غضب الله عليهم وانما ابدى رضى الله عليهم من الله فصح المقصود اي انما قلنا لا
يعطى حكم الرضى على رضى من تعقيد حكم الغضب عليه وبالعكس بناء على رضى الحكيين ان
اهل النار لا يزال حكم الغضب جان عليهم وانما ابدى لا يتعلق بهم حكم الرضى من الله
فان كان الامر كما هو فصح المقصود بقوله فصح المقصود جواب لشرط محقق بذلك
قوله فان كان كما قلنا حال اهل النار الى ان الله الا لاهل وان سكنوا النار فقد
رضى من الغضب في كل الآلام اذ عين الآلام عين الغضب ان فصح اي فان كان
حال اهل النار الى ان الله الا لاهل والنعيم المناسب لاهل الجحيم كما قرأنا من قبل
مواضع فذلك عين الرضى منهم لان رضى الآلام عين رضى الغضب حصل الرضى وانما
قال فان كان كما قلنا انه على يقين من ربه ان الامر كما قال الى ما لا يحصى من ذلك
كما قال اهل المؤمنين رحم الله وجهه في بعض شعاعه قال المجد والطبيب كلاهما ان
نحضر الاجت انبت اليك ان كان قولك فليست مجاسر ان كان قولك والحساب عليك
مع انه قال لكشف الغطاء ما اذ دوت يقينا من غضب فقد تازى فلا ينبغي
استقام المقصود عليه بايلاء ما لا يوجب الغاضب راحة بذلك فيقبل الآلام الله

الرضى والغضب

كان الى المفضى عليه والحق اذا خرج من العالم يتعالى على كبري هذه الصفة
على هذا الحد واذا كان الى حورية العالم فاطرت الاحكام كلها الا فيه ومنه
اي الغايه المنتقم ما يفضى يتقم ليحيد الاحكام لا يتقوا ويتقل الام الذي
كان عنده الى المفضى غير الحق من حيث ذاته والفراده عن العالم عن العالمين
متعال عن هذه الصفة علوا كبيرا ومن حيث ان هويته العالم عين هويته الحق فها هو
احكام الى وضع المفضى كلها الام الى الحق فان حطرت بالكلية ان هذا الكلام من
ان الغضب لا استقام المستقيم اليه كالمفضى لا استقام المستقيم اليه او اما ان
كان بمنزلة اخر فلا يكون كذلك فعليك ان تتأمل في قوله عليه الصلوة والسلام ان الله
خلق آدم على صورته ليسد فو ذلك الوهم وهو قوله واليه يرجع الامر كله حقيقة
وكشفا فاعبده وتوكل عليه بحجاب واستراى قولنا فاطرت الاحكام الا فيه ومنه هو
من قوله واليه يرجع الامر كله اي مال الامور حسناتها وتيجها ونعيمها وحجيمها
كلها يرجع اليه حقيقة وكشفا كما قال قل كل من عند الله فاذا كان الامر كذلك فانا
عبده بما امرنا به وما استعطوت عليه وتوكل على الله حال كونه محجورا مستورا عن نظرنا
او حال كونه المحجور المستور عن الله والمضي واحد **فليس الامكان ابداع من هذه**
العالم لا تده على صورة الرحمن اي اذا كان هويته هويته العالم ويرجع جميعها
في العالم من الامور اليه فليس الامكان ابداع واحسن من نظام هذا العالم لانه
خلاق على صورة الرحمن وانا جعل العالم مخلوقا على صورة الرحمن لانه تفصيل ما تجوز الحقيقة
الانسانية المخلوقة على صورة الرحمن **او حبه الله اي ظهور وجوده بغيره العالم**
كما ظهر الانساجوج والصورة الطبعية اي اوجد الحق العالم ثم لما كان وجوده العالم
مستند على وجود الحق لانه محض الوجود وهو الحق سبحانه فسر اوجده الله بقوله
اي ظهوره ذلك لان الحق تجل العالم وباطنه فظهر بالعالم كما ان الحقيقة الانسانية
هذه الصورة الطبيعية فظهرت بها **فتح** اي اعيان العالم مع جميع الصور

الروحانية والحسانية تصودتها انظاهرة وهو يتبع روح هذه الصورة
المدير لها فاما ان التدبير لا يه اي الحق كمال يكون اي التدبير الامنة فهو
الاول بالمعنى والاخر بالصورة وهو الظاهر يتغير لاحكام والاحوال والبا
على التدبير اي الحق هو الظاهر لهذه الصورة المتغيرة واحكامها واحوالها والباطن
بمحس التدبير والفرق كما قال يدبر الامن السما الى الارض وهو بكل شيء عليم
على كل شيء شهيد اي حافر مشاهد ليعلم عن شيء لا عن فكر والعلم محط بطل
مشاهده شهود اعيانها فاعلم شهودي لا مستفاد عن القوة الفكرية هذا اذا
فرق ليعلم مسينا للفاعل اما اذا فرق بين الفعل ففناه فهو كل شيء شهيد اي
حافر يعلم اي ليعلم كل شيء عن شيء ولا عن فكر اي الفكر لا يكون الا للغايب الاخر شيب
فذلك علم الاخر في الامر وهو العلم الصحيح وما عداه فمحدث في حق ليس
بعلم اصلا ظاهر ثم كان لا يوجب الصلوة والسلام ذلك لما اشرنا بالان الله
العقل الذي هو من الضيق العذاب الذي منه به الشيطان الى البعد عن الحق
الابدي وكما على ما عليه النصيب فحين وضمته وسكنى وحى لغات
فرد المعنى من القرينة البدن والعذاب الذي منه الشيطان هو عذاب المحجور من الخراب
الاخر والبعد الحرمان من النعيم لا بدنى لذلك فسر الشيطان بالبعد عن الحقائق و
ادراكها لانه فيقال من شيطان والشيطان هو البعد ان كان معذبا بالعذاب
الحسني لكن لما كان العذاب قويا شديدا ما قلنا هو عذاب المحجور بسوقه بنصب
وعذاب فلما اشرنا به الى حقيقة وحيه بظاهره وباطنه وتوكله فادرك الحقا
بقا ذل منه الم الفرق وان الشوق والاشياء فيكون باءا كما حمل القرب لان
المدر كقريب من مدركه فكل مشرق قريب بين الدين ولو كان بعيدا بالمشا
فان البصر متصل به بحيث شهوده ولو لا ذلك لا اتصال لم يشهد اشارة الى
منه خرج لتشعاع في البصر وتصل المشرب البهر اشارة الى منتهى
بالانطباع كيف كان فهو قريب بين البصر والمجرى سواء كان الاول حقا

او الثاني كيف كان الابد من القرب من البعد المعبر ولهذا كثر في التوضيح المسألة
الى التفسير من قرب من القرب الى ولاجل هذا القرب الى ان يورثه الصلوة والسلام بكما
به التكلم من من فعل الشري من القرب من نفسه مع انه نفسه الى التفسير بقوله الى
من التفسير من من فعل الشري من القرب من نفسه مع انه نفسه الى التفسير بقوله الى
من التفسير من من فعل الشري من القرب من نفسه مع انه نفسه الى التفسير بقوله الى
في هذا القول البعيد من قريب كلك في اي البعيد قريب كلك في اي البعيد قريب كلك في اي
وهو الجواب الذي حصل من التفسير فان التفسير لا يدخل على احد كذا في قوله لا يورثه
في هذا الكلام شكاية الى الله من نفسه في قوله الموجب للتبعية البعيد الى جمال والقرب
من التفسير ويكون ان يحسن على من آخر وهو ان البعيد الذي وهو التفسير قريب كلك
اي معنى حاصله باطن وهو ان التفسير ايضا مظهر من المظاهر الحقيقية والمظهر قريب
من المظاهر فيه البعيد الذي هو التفسير في نظري قريب من الحق الذي هو الحق هو
صوته ولما قال البعيد من قريب كان القابل يقول كيف يكون البعيد قريباً من
ل وقد علمت ان القرب والبعد امران اضافيا فيهما ليستان لا وجود لهما في القرب
بشأن احكامهما في البعيد والقرب لا تزي ان الحق اذا تجلى لعين من الاعيان
قرب منه كل بعيد فيشاهد شهودا عيانا كما يقرب البعيد بالمسافة من
عين الناظر اليه فاذا اختلف من عين يبعد منه كل قريب لعلية الظلمة واستيلا
عليها ان هو يتبع في هذه كل عين في القرب البعد امران اضافيان بالنسبة
الى الاعيان واستغناء عنها وان علم ان سر الله في اقرب عليه صلوة والسلام الذي
جعل عبرة لنا وكتبا باستحقاقا لقرآن هذه الآية المحمدية لتعلم ما فيه
فتلحق بصاحبه تشريفا لها اي استر الله في اقرب عليه صلوة والسلام الذي جعله
الله عنده من احكامها عبرة لنا وكتبا باستحقاقا لقرآن هذه الآية المحمدية لتعلم ما فيه
وهو عرفا هذه الآية المحمدية لتعلم ما فيه من الاسرار وهو اظهار الماء المظهر للظاهر
والباطن من ارض نفوسهم وطلب الغناء في الله وتجد المشافاة والتبصر على الجاهدين

فتلحق بمقامه يكون هذا الاخبار تشريفا فاني الله عليه اعني على ايقوب يا القهر
دعائه في وضع القرب فعملنا ان العبد اذا علم الله في كشف القرب لا يفتح
في صبر بل عدم الدعا بكشف القرب يوم عند اهل الطريقة لانه كما المفاومة مع الله
ودعوى التحمل المشاق كما قال الشيخ الحق ابن الفارض قدس الله روحه وحسن
اظهار التجمل للعبد ويقع عين العبد عند لاجبة وانما صابروا الله العبد كما قال
اي كما قال في حقه نعم العبد الله اواب الى رجايع الى الله لا الى الانساب
والحق يفعل عند ذلك السبب الى الحق يعطي بطليد عبد من عبيده فيجعل سببا لا
ان العبد يستند اليه اي الى السبب في بعض النسخ لان العبد يستند اليه
اي لان وجه العبد مستند الى الله فينتهي ان يرجع الى مستنده اذ
الاسباب في غاية الامور من المضاف كثره والسبب واحد العين في وجه
ع العبد الى الواحد العين المنزلة بالسبب خالك اذ لم اولى من الرجوع
الى سبب خاص ربما لا يوفق ذلك علم الله فيقول ان الله لم يستحي
هو مدعاه ما نافية اي والحال ان العبد الذي لم يدع الحق بل دعى بطلين
عنه اسم الفرية وما الى الله وهو السبب القريب في الصورة وهذا معنى
قوله وانما جئنا الى سبب خاص لم يقضه الزمان ولا الوقت فعمل ايقوب
الله اذا كان نبيا لما علم ان العبد الذي هو جيل النفس عن الشكوى عند
اي عند علماء الظاهر اهل السكون الذين لم يصلوا الى مقام التحقيق
وليس لك بجد الصبر عندنا وانما حله جيل النفس عن الشكوى لغير الله
لا الى الله لان الشكاية الى غير يستلزم كراهة من الله وعدم الرضا
ايضا باحكامه وذلك يستلزم ادعاء العبد العلم بالاولوية وكما في
صومته والشكاية الى الله يستلزم اظهار العجز والمسكنة والافتقار الى الله
واظهار ان الحق قادر على ازالة موجبات الشكوى وكلها محمودة فحجب

الظانفة نظرم الى ان الشاكي يقدم بالشكوى في الرضا بالقضاء طاهر
وليس كذلك فان الرضا بالقضاء لا يقدم فيه الشكوى الى الله ولا الى غيره
وانما يقدم في الرضا بالمقتضى من ماضٍ علينا بالرضا بالمقتضى ^{القضاء} الرضا
هو المقتضى ما هو عين القضاء اي انما ضاع هذا الظانفة عن الشكاية نظرم
في ان من يكون شاكيا لا يكون راضيا بالقضاء سواء كانت الشكاية الى الله
او الى غيره وليس كذلك لان القضاء حكم الله في الاشياء على حد علمي بها
وما يقع في الوجود المقتضى به الذي يطلبه العبد باستعداده من الخيرة الا
لحده ولا شك ان الحكم على المحكوم به والمحكم عليه لكونه نسبة قاعته بما لا يلزم
من الرضا بالحكم الذي هو من طرف الحق الرضا بالمحكم به ومن عدم الرضا
بالحكم لا يلزم عدم الرضا بالحكم وانما يلزم الرضا بالقضاء لان العبد لا يد
ان يرضى بحكم سيئه واما المقتضى به فهو مقتضى عين العبد سواء رضى بذلك
او لم يرض كما قال من وجد خير فليحبه الله ومن وجد رعون ذلك فلا يشتر
الا نفسه ولو قال قائل المقتضى لازم للقضاء وعدم الرضا باللائم الذي
هو المقتضى بوجوب عدم الرضا بلزومه الذي هو القضاء نقول ان القضاء
والحكم بوجود مقتضيات الاعيان واحكامها فوجوبها لازم للحكم
لانفسها في علم ايتوب ان في جنس انفس الشكوى الى الله مقاومة ^{القضاء} المولى
الاطفي هو جعل بالشخص في استلزام الله بما يتالم منه نفسه فلا يدع الله
فان الله ذلك كما هو المولى بل ينبغي له عند الحق ان يفرغ ويسال الله في اذلة ذلك
اذ لا يخاف ذلك اذ الله عز وجل عند العار ما حاشا لا كشف لان هويته هوية
الحق فالأولى له عن نفسه ان الله تعالى ما يوزي فان الله قد وصف
نفسه بأنه يوزي على النبي للمعقول فقال ان الذين يؤذون الله ورسوله وعلى
اذى اعظم من ان يتلىك بيلا عند غفلتك عنه ان تمام الحق لا يعلم اي

الابتلاء انما يحصل للعبد بسبب لغفلة عن الله او عن حقارة
الملكوت وفككت عن غيرة على عبده فلا يتلوا ما كان من محبة ربك لان
المحب يحب من يحب ويواد عليه اذا اشتغل بغيره فاذا راي انك تشتغل
عنه بغير استلزامك بيلا ^{الافتقار} لرجوع اليه بالشكوى فيرفعك عنك فيصيح لا
مقدار الله في حقيقةك انما جعل الذي هو صفة العبد عين حقيقة
لكونه لا زماذ ان الله وبه تيقن العبد عن ربه فيسقط عن الحق الا في سبب
لك اياه في رفعه عنك وذلك لان حقيقةك هوية الحق الظاهر فيك
فاذا سالت في الاذي عنك سالت في الاذي عنه اذ انت صورة الظاهر
كما جاء بعض الحكماء فقالوا فيك فقال له في ذلك من لا يدرك في هذا
الفرق معانته فقال العارفين انما جوعني لا بكلي يقول اي صاحب البلاء
انما ابتلاني بالرضا لاسا لرفع رعي ذلك فلا يقدم فيكون صابرا
فعلمنا ان الامر هو جسد النفس عن الشكوى لغير الله طاهر واعني بالامر
وجهها خاص من وجهه الله وتذعن الحق وجهها خاص من وجهه الله
وهو السني وجهه الهويته فيدعو من ذلك الوجه فيرفع الامر لا من
جوده الا من المستاء اسبابا وليس الا هو من تفصيل الامر في نفسه هذا
جواب عن سؤال مقدر وهو قول القائل جميع الموجودات مظاهير الحق ليس
بالغير وجود فكيف يتصور لشكوى الى غيره فاجاب بان المراد بالغير هو الحق
ية المتعينة بتعيينات مفيدة جزئية كانت او كلية وهي الوجوه الخاصة و
الحق سبحانه قد عين وجهها خاصا ليكون قبلة الحاجات فيطلب المطالب
عن ذلك الوجه الجاص لجميع الوجوه والتعيينات باحدة جمعة وهو المستقي
وجه الهويته اي وجه الهويته المطلقة الذي يجمع الوجوه كلها وهو الاسم
فيدعو الداعي من ذلك الوجه لا من الوجوه الاخر التي هي منصوتة الشا
والغيرية والاسباب وان كانت هذه الوجوه ايضا ليست الا تفصيل ذلك

في عقبه اذ الولد شرايبه فقال برثنى ويرث من آل يعقوب وليس عليه رث
 في حق هؤلاء الا مقام ذكر الله والدعوة اليه واتنا ان بقائه ذكر الله في عقبه
 لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام رجمة على العالمين فطلبوا لولد ليكون على هرا على
 سره فيذكر الله ويلدعو الخلق اليه كما كان قلبه ذكر الله دائما وداعيا الى الله
 عباده فالعلة الغائبة من طلب الولد اظها وعلام الله واخشا احكامه واظها
 اسمائه وصفاته والقيام بتكميل الخلايق وايضا المستعدين الى حقيقة
 الحقايق التي هي منبع الرحمة لذلك قال برثنى ويرث من آل يعقوب وميثاقكم
 النبوة والولاية والدعوة الى الهداية والابعاد عن الضلالة التي خرج بشرها
 قد مر من سلامه عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يعث حيا عجا وبصيرة
 الحية وهي اسمها علم بسلامه عليه كلامه صحت في مقطوع به اعلم من
 الاعلام اي بشر الحق ذكر بان ابنه موسى بالسلافة في اوليته اخرى
 او يحيى عليها السلام بما قدمه من السلام عليه اي بما جعله في عينه الغائبة
 بالفيض الاقدس من القابلية والاستعداد ليحيا له الحق سبحانه با
 سم السلام ليس من الاحتجاب الا ناسية فظهر النفسين ما يجيب البعد
 من الله يوم ولد اي في اوليته ويوم يموت اي في آخرته ويوم يعث
 حيا اي يوم تحققت به الوجود الحقيقي الباقي بعد الوجوه الفاني فحيا
 اي الحق سبحانه بصفة الحية في قوله يوم يعث حيا وانما قال وهي
 اي اسم الحق واسم يحيى لان الاسم والصفة باعتبار كونها اسما
 متداينين وان كان باعتبار آخر بينهما عموم وخصوص والاعلام بالسلام
 يوم القيمة موجب كماله ورفع درجاته في الاخر لان كلامه متعصدا مقطوع
 به وان كان قول الترحم اي قول عيسى عليه الصلوة والسلام والسلام على
 يوم ولد ويوم يموت ويوم يعث حيا كماله في الاجاد فهذا الحمل

لا اتحاد ولا اعتقاد وان في التناويز اعلم ان في هذا الكلام تقديم وتأخير تقدير
 هذا الحمل في الاتحاد والاعتقاد وان في التناويز تقديم وتأخير وان كان
 قول الترحم اكمل في الاتحاد وانما كان هذا الحمل في الاتحاد لان قول الله سبحانه
 وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يعث حيا عبارة عن تجليته ببارئ
 اسلامه من الحكم الكثرة وتفاصيل الحكماء ورفع الازم وجب رفع المعلوم فان
 ذان تغوت لكثرة ولا مكان ظهرت الوجهة والوجوب الذي لم يحصل الاتحاد
 قول الحق وهو اكمل ما نزل من قول العبد من الاتحاد بالنسبة الى اهل الحيا
 والكل في الاعتقاد لان سلام الحق اكمل للتفوق من سلام العبد لنفسه
 وايضا اذ في التناويز لا محذور وقول عيسى فانه محتاج الى ان يكون اوليا لله
 لسان الحق بحكم الحق المشرف في الحق نطق وسلم على نفسه محاسبة عيسى في نفسه
 هذا الحمل بالنسبة الى ارباب الكشف والوفاء فان الذي انخرقت فيه العادة
 في حق عيسى انما هو النطق فقد تمكن عقله وتكلم في ذلك الزمان الذي انطقه
 الله فيه لا يلزم للممكن من النطق على اي حاله كان اي الممكن التصديق
 به ينطق لا مكان الا يتكلم بكلام لا يكون مطابقا لما في نفس كل واحد
 المشهود له كيجي حيث قال فيه الحق وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم
 يعث حيا فسلام الحق على يحيى من هذا الوجه ارفع للالباس الواقع في
 العناية الالهية به من سلام عيسى على نفسه وان كانت قواسم الاحوال تدل على
 قربة من الله وذلك وصدق ان نطقه في معرفته لا لا على براءة امته المبرهنة
 الشاهدين اي براءة امته وقربة من الله بكونه نبيا وشاهدا لآخره الخ
 من فسقط رطبا جنيا اي شاهدا لآخره على البراءة وكونه نبيا من عند الله في
 لها وهو في اليك بجمع التخلية تساقط عليك رطبا جنيا فخرت الخلق الباس
 منسقط الترحال كونه رطبا جنيا من غير حمل ولا تذكر حمل ولدت مريم

من غير فعل ولا ذكر ولا جلاء عرف معناه لوقال اي حق لوقال بنى ايتي ومحقى الى بطي
 هذا الحايظ وقال في نظفه تكذب ما انت رسول الله لخصت لانه وثبت بها
 انه رسول الله ولم ينفق الى ما نطق الحايظ فلما دخل هذا الاحتمال في كلامه
 عليه الصلوة والسلام باشا وقامه اليه وهو في المديكا ان سلام الله على محبي اوقع
 من هذا الوجه اي لا دخل احتمال عدم انصافه في قول عيسى عليه الصلوة والسلام
 عند الجلاء هل بالحقائق والاسرار لا فيه حين تكلم باشارة انما اليه في برائة ذ
 منها عما نسبها اليه كان سلام الله على محبي ان رفع من سلام عيسى على نفسه من هذا
 الوجه فوضح الدلالة انه عبد الله من اجل ما قيل فيه انه ابن الله وقرنت الدلالة
 بعبود النطق وان عبد الله عندنا طائفة الاخرى التي تلة بالنبوة وبقي ما ذكر في
 حكم الاحتمال في النظر العقلي حتى ظهر المستقبل صدق ما اخبر به فتحقق ما
 اشترنا اليه اي متعلق الدلالة في قوله ان عبد الله انه عبد الله لفتى في قوله
 انه ابن الله كان وجه استشهاده ان اكثر ائمة يذهبون الى انه ابن الله فنداه
 بقوله ان عبد الله نفيا لما عندكم وذلك لان الارواح الكاملة قد تكون بحيث
 لا يحتفي عليها جميع ما يجري في هذا العالم قبل ظهورها فيه لما يشاهد اياه في الواج
 كتب السموات والارض احرارا عند الموت وعليها ويكون ما يشاهد مستحيا من باقيا
 في حفظه كما سئل بعضهم اذكر عهد استبركتم قال كانت الان في اذني وقال اخبر
 كانت ان اسرعت قال بعضهم اذكر عهد موطن اخر للعدو فغنت الدلالة بغير
 النطق اي غنت الدلالة على انه عبد الله عندنا طائفة الاخرى من ائمة القابلة بعبو
 ته وان لم يقل ان عبد الله فان مجرد اتيانه بالنطق جعلت الدلالة على كونه
 عبد الله بنيا من انبيائه صادقا فيما قال ان عبد الله اتاني الكتاب الحكيم والنبوة
 وقوله وبقي ما ذكر في حكم الاحتمال اي عند الجاهلين بحسب نظر عقولهم المشو
 بالوهم اذ يتوهم الجاهل انه يمكن ان يكون كاذبا في قوله اتاني الكتاب الحكيم

والنبوة وقد قوله وسلام على يوم ولدته ونوم موت يوم النبوة حتى رسي الى
 حتمال من صرح الى ان يظهر عندهم نور الانوار به وبنى على ان لا يحسب نظر
 القول النبوة فان نظفه في المبدأ في جميع قواين احواله بن هيس لاجته واثبات
 واضحة ولايل شاهدة على صدقته كل ما يقوله بخبر به وهو المبدأ في تحقيق ما
 اشترنا اليه اي من الاسرار والاطراف فيما قال الحق في محبي في رعيته نفسه من السلام
 عليه يوم ولد يوم موت يوم بعثت حيث يقدر بلطريق اخرى والله الهادي الى صراط
 ما اليه في الحكمة وذكر يا وية امالك فافوز من الكفر وهو الشدة والقوة والملك الشد
 يد القوى وملك الطريق وسطه ويطلق على القدرة والعرفان ايضا ولما كانت تلك
 التي ذكرها يتوعد من عند الله بالقوة الشامة والحق الموثق والقبر على مناسا
 الشدائد حتى تشبها بالمشارة وقد ينصفين ولم يدع الله ان يفرج عنه يدع الله
 البلاء منه مع كونه مستجاب النبوة اختصت بالحكمة والكيفية والى كانه
 الاكلام والحق من الغضب كان وجوده من رحمة الله ابتداء ويرجع اليها انتباهه
 بهر سبب الوصول الى الكمالات واسطة لرفع الدرجات وغنى في الخطيبات
 كما قال عليه الصلوة والسلام البلاء سوط من سبب الله يسوء عباده من
 في لسانها فقال اعلم ان رحمة الله وسعت كل شيء وجودا وحكما وان وجودا
 الغضب من رحمة الله بالغضب فسبقت رحمة غضبه اي سبقت رحمة
 الرحمة اليه نسبة الغضب اليه اعلم ان الحق سبحانه رحم الاعين الطالبة للوجود
 ولان بها واحكامها فاجدها في الدين كما اوجدها في العلم في رحمة سابقة على
 كل شيء ومحيطه بكل شيء كما قال توبه حتى وسعت كل شيء قوله وجودا وحكما اي
 من رحمة الوجود ولا استعداد والقابلية له التي هي حكم الوجود فان الوجود
 عين الرحمة الشاملة على جميع الموجودات اعراضا كانت او جواهر وكذلك القا
 بلية محيطه وشاملة عليها من جملة الاعيان الغيب وما يتبعها من الاكلام

ثم شبهت الربا اي الوين الرحمة بانه متى جعل الرحمة الرحمة التي تسبق الرحمة
 الذرية ثم الوين الرحمة لان الثقلان الجسم الرحمة كانت مع صفته الرحمة والبر
 من حيث هو لم يمت فكل واحد من افراده ثم شبهت كل موجود اي عين كل موجود ورحمة الله
 لا يتناهي من صفته لا رتبة اخرى غيره وهو امر بسيط لان جميعها داخله تحت
 الوين الرحمة ارحا لا فاوليته في قوله ما وسعت رحمة الله شيئا تلك العين الموحدة
 دقة اولية بالشيء على ان الله بعد القول على كل لادراهم عليه القدرة والقدرة
 وان اول المسبب وان كان غير قديم الدنيا ايها المسبب في زمان يكون المراد بالشيء
 وجوده لا بالاعتبار لا اعني ما ولا يعتبر فيها اي افاضته الرحمة على كل شيء حصول عرض ولا خلا
 عنه طبع بل الملازم وغير الملازم طهر تحت الرحمة الالهية وجوده اذ كان حصول الوين و
 ملازمة الطباع معترف في الاشياء بحدودها لما كان العالم وجوده ولا لاسماء الالهية ظهور
 وتعين اصلا لان الاسماء متفانة في ظهورها الفاضل في طبعها المتفانين لاسلام
 في طبيعة اخرى وقد ذكرنا في الفتح المبين ان الاشياء لا يكون الالعدم لا لا وجود في العالم
 وهو علم غريب وسأله نادوا في العالم تحقيقها وفي بعض النسخ تحقيقها بالاشياء
 الا وهما فذلك بالدوق عندكم واسمي لا يورث الوهم فيه فهو عين عن هذا المسألة
 ولما ذكرنا الرحمة وسعت كل شيء وجودا وحكما وذكرنا ان شيئا كل شيء حتى الاسماء وال
 الحية والاعيان الكونية كلها في الرحمة والرحمة كما عين لها في الخارج فهي محوطة المعنى
 معدومة العين فكأنها لا يقول كيف يورث الرحمة في الاشياء وهي في نفسها معدومة متفان
 ل قد ذكرنا في الفتح المبين ان الاشياء لا يكون الالعدم ولا يريد الالعدم مطلقا
 لاستحالة الشيء منه بل المعدوم في الخارج الموجود الباطني وذلك لان جميعه في
 الظاهر لا يظهر الا في الباطن في الباطن يمنع جميع الاشياء والباطني المطلق هو الذات
 الالهية فان الحق غيب الغيوب كلها وقد علمت انه في حيث ذاته غني عن العا
 ليين ومن حيث اسما يطالب في العالم فالعالم مستند الى الحق من حيث الاسماء

وانما الى معنى الكلمة ان كان يدرى المقصود لان الاسماء ذات مع الصفات و
 الصفات لا اعياها في الخارج لكن بنسب المورث ان كان الذات فبغير هذا النسب
 الى الاعيان في الخارج وان كان الصفات ولا عينا فيه ومطهر الاسماء التي لا تتكافأ
 بمرتب في الحفرة العلمية ما تمت واجبة الوجود الى رجي بعد الوجود هو الوجود المتبعين
 على حسبها لا اعياها ففهم ان المورث في الموجود هو الذي لا عين له في الخارج ثم تنزل بقوله
 ما كان الوجود حكمه وانما هو الفاضل حكم المعدوم وهو المرتبة التي بها يحكم الموجود
 ان الشيء لا يدرى اسما ما رام تحقيقا بالسلطنة بخبر خطاه وينفذ او مع
 رعائاه ولو كان متينا وعندنا في الالعدم لا ينفذ حكمه الصلاحي لموجوده وكذا لو
 رزق القاضي وجميع النماذج لما كان هذا المعنى غير متعدي به في حقيقة
 قال وهو علم غريب ما رتد في قوله ولا يعلم تحقيقها الا بالاشياء الا وهما اي الذين يتحقق
 امر الا وجوده في سبيل نفوسهم منها وتبين ان الفاعل اعطيا وتبين ان قواهم الذين يدر
 بالدوق ان الامور المعدومة المتوهمة كيف توشق فيهم واقام لا يتناقض من الوهم
 اي مما يدركه الوهم من الامور المعدومة المتوهمة فيسبب نصيب هذا المسألة في
 الذوق وقيل منها اي الذين يورثون في الاشياء بالوهم فيوجدونها فيهم عين
 ذلك علم زوفي وفيه نظر لان الكلام في ان المعدوم يورث في الموجود لان الموجود في
 في المعدوم والوهم قوة موجودة في الخارج ووجه الاله في الاكوان سارية في ذلك
 ذات واما الاعيان جارية ولما كان الاعيان باخضاع الهيبة الالهية في الصور
 الكونية الحقيقية الاشياء ما وجدت الا بالرحمة والرحمة عين تلك الهيبة في
 المرتبة الا حادثة ان لا غير هذا المرتبة الواحدة جعل الرحمة سارية في
 اعياها لا كغيرها في الهيبة فيها لا تملك الالهية وكسر ان الرحمة في الاكوان
 والاعيان كعطف بعضهم بعضا حتى بعضهم بعضا مكانة الرحمة المتساوية اعدت
 من الشرح مع الامكان والية المكانة المرتبة العلية والمنزلة التي فيقود المشي

الفضل تانيته الا فضل كماله وويلها بطريقكم المتشكي اس اذ علمت مكانة الرحمة
 بطريق الشوق كانت عالية على الافكار ان كانت بحيث لا يدركها الافكار فعالية
 خبر المستند وصحيح على وبقوله معناه اذ علمت من الشوق والافكار على سبيل الجمع
 بينها اي اذ علمت عين الرحمة الشوق ولو انهما بالافكار وطريقتهما فيهما
 ان ينفذ في معناه فكل من ذكرته الرحمة فقد سجد مائة الامم ذكرته الرحمة
 وفي ذكر الرحمة الاشياء عيني ايجادها اياها اكل وجودهم ولا تخفى بالذلي عن
 اذراك ما قلناه ما قرأ من اصحاب البلاء وعاقبت من به من الامم الآخرة التي
 لا يعرف عن متبعية اي عن قرب من الامم وجودها في به فاعلم ولا ان الرحمة انما
 هي الابدان عامة فالرحمة بالاكلام اوجد الاكلام ثم ان الرحمة هي ايجادهم
 ان بالذات وهو اثر الرحمة اذ نية العامة المتعلقة بايجاد كل الاعداء مطلقا
 واليد انشان بقوله وهو ايجادهم كل عين موجودة ولا تنظر الرحمة الى غرض ولا الى
 عدم غرض ولا الى ملام ولا الى غير ملام فانها ناطقة في عين كل موجود قبل وجوده
 على صيغة الماضي اي ينظر الرحمة في كل عين حال كونها ماطلة للوجود بل تنظر في عين
 متبوعة فاعلم تنظر في الرحمة وطريق المفعول بعيد الى كل عين لذلك ذكره فغلبا
 للفظ الكل او بعبارة اخرى الى كل ماطلة فيها حال شوبتها في العدم ولهذا اذات الى المخلوق
 في الاعتقاد استحيانا تامة في العدم التامة فوجبه بنفسها بالاجاد الحق مخلوق
 هو تعالى الحق سبحانه على حسب اعتقاد المعتقدين فيه انما ليس مخلوقا ولا محمول
 ممكن وكل محمول مخلوق ليس حق كالحق حتى في اعتقاد المعتقدين وهو الحق في نفس
 الامر ومعناه ولكون الرحمة تنظر الاعداء حال شوبتها في العدم وترى عليها شهود
 ت اعيان الموجودات واذات عين الحق الحق ثابتة في اعتقاد كل عين في جملة العيان
 التامة فوجبه بنفسها اي فرجت الرحمة الحق الحق بنفس الرحمة الذاتية فاد
 ولذلك قلنا ان الحق المخلوق في الاعتقاد اول شئ حرم بعد حرمته انفسها في خلقها

بايجاد المرحومين اي ولاجل ان الحق الحق بحسب اللغات اول شئ حرم بعد
 تحقق الرحمة الذاتية بنفسها بالاجاد قلنا من قبل ان اول ما وسوت الرحمة الذاتية
 شئته تلك العين الموحدة للرحمة الصافية وهي عين الكس الامم ولا يكون ارض هو الذي
 يتجلى بحسب عقائد المعتقدين ويعبر عن مفعوله في خلق جملة ما يتعلق الرحمة بايجاد
 من الاعداء المرحومة بعد تحول القول بحسب ولفظ اثر آخر بالسؤال فيسأل الحق
 الحق ان يرحمهم على اعتقادهم واهل الكشف في لون رحمة الله ان يقوم بهم
 فليسا لوثرنا باسم الله فيقولون يا الله ان رحمتنا ولا يرحمهم الا قيام الرحمة بهم الا في
 الآخر وهو اثر الرحمة الرحمة المعطية لكل عين ما يصل الى كماله الا بالسؤال سال
 الاستعداد او بسؤال الحال والقال كما مر من قبل فيسأل المحبون ان يرحمهم الحق اي
 هو معتقدهم ويغفر لذنوبهم ويحيا ويطهر رغبته في الجنة وحرمان النار واهل
 الكشف في لون ان يتصفوا بالرحمة فيقوم بها من الحفرة الالهية المظنة
 لامن الالهية المعتقدة فيقولون يا الله ان رحمتنا بلنا استعدادهم ولا يرحمهم
 الا بالان يجعل قيام الرحمة بهم فيكونوا ارحمين لانفسهم ولغيرهم المستعدين با
 يصلحهم الى الكمال هذا بالنسبة الى بعض المكاشفين لا بالنسبة الى الجملة
 لمحققين فانهم يحتاجون مقام العبودية على الربوبية ويحتاجون ان يكونوا
 لنسبة الى جميع المكاشفين يكون المراد لا تقاضا لهما لا القدر لهما في الكمال
 لا يطبقوا الظهور بالصفة الرحمانية فليها الحكم لان الحكم انما هو الحقيقة المعنى
 القائم بالحق فهو ارحم من الحقيقة اي فالرحمة الحكم في كل حرم لان المعنى القائم با
 المحل هو الحكم في الحقيقة على نفس المحل وعلى من منه لا ترى ان السلطة تحكم في
 نفس المحل ما مود لو انزل لا يكون له تلك الاحكام فذلك المعنى هو الحكم في نفسه
 السلطة وتلك المعنى قائما بالمحل نظر انه هو الحكم وكذلك جميع المعاني في الحقيقة
 هذا الكلام في الحق المانص كالتسليم والوزير والقاضي وغيرهم فلا يرحم الله
 عباده المعصينهم الا بالرحمة اي بقيام الرحمة بهم فيكونوا ارحمين فاذا قامت

هم الرحمة وجد واحكامها وحقا من ذكرها الرحمة الى الرحمة بقيا مهابتها في الكمالين
 او بالمعقود واعطاء الحجة كما في العاين الى الهدى المحييين عن معرفة الحقائق فندم
 ما بنا سبب استعداده وقيل عينة ذلك واسم الله على هو الرحيم والرحم الى كمال الرحمة
 وان كان اسم الله هو الرحيم والرحم الى كمال الرحمة الى كمال الرحمة الى كمال الرحمة
 الرحيم والرحم والحكم لا يتصف بالخلق لانه امر جبره الحق الذي في كماله الاحوال لا محذور
 وقوله معدومة لما قال وجدوا حكمها وحقا قال والحكم ايضا في موصوفاته محذور لانه
 لا عين له الى ان لا يكون في الخلق فيكون له عين فيكون له عين فيكون له عين فيكون له عين
 وهي المعاني الكلية المذكورة في الفقه الاول من القامات فيكون له عين فيكون له عين فيكون له عين
 فالاحوال والاحكام كمالها لا محذور في الاعيان بل في الاعيان في الخارج وقد عرفت
 معنى انها معدومة لانها في الخارج فيكون له عين فيكون له عين فيكون له عين فيكون له عين
 جبرية ولم لا يكون لها اعيانها غرضية موجودة في الخارج لانه في الحقيقة ان
 الاعيان الوضعية بعضها حركاتها واليها وببعضها معقولاتها العامة لا بد والقدرة
 وامثالها والمعقولات من حيث انها معقولات ليس لها وجودا كذا العقل والاعيان في الحقيقة
 غيره من حيث انها هيئات روحانية مرتبطة بالذات الموصوفة لها اعيانها
 ضمنية غير اعيانها محالها واتحادها في الصفات مع عين الجوهر وعدم اتحادها مع صفات مرتبطة
 الاحدية والوحدة التي المعقولات ان الصفات كلها عين الذات المرتبطة الا
 حدية غيرهما من وجبة الوحدة فكذلك حال الصفات التي وحيدة مع محالها والله اعلم
 اي لا يخلو الى وجود لانها كانت موجودة في الحكم لان الدعاء به العلم به علمه وهو المحال
 اي ذلك اتيان هو المحال الذي به يسمى حجة على ما هو في الحال في هذا المعنى
 فعلم ذات موجودة بالعلم فما هو اي في ذلك الحال اي كونه عالما عين الذات ولا
 عين العلم وما شئنا لا علم وذات تمام بها هذا العلم وكذا عالما حاله في الذات با
 تصافها بهذا المعنى فحدثت نسبة العلم اليه فيكون المعنى عالما اي حدثت من اجتماع
 الذات والصفة العلية هذه النسبة وصار الموصوف بها في العالم والرحمة

من زنة الله احوال احوال
 قد عرفت ان الصفات في كمالها
 فان قلت الصفات في كمالها
 فان قلت الصفات في كمالها

على الحقيقة نسبة من اراهم اي من جملة نسب اراهم وهي الموجبة للحكم على حجة
 بانه لا محذور في الرحمة اي الى علة اصحابها لا محذور في الرحمة الى كمال الرحمة
 المحمودة وان كانت في الله مستندة الى صاحبها والذي لم يوجد في الرحمة
 ما وجد في الرحمة اي المعنى الذي كان المحذور وهو الرحمة في هذه الصفة في هذه
 الصفة ما وجد في الرحمة اي الرحمة به بل يجعلها في كمالها واليه اشار بقوله وانما اوجدها
 ليس محذور من قسمة اي الحق الذي اوجدها في الرحمة في هذا المحذور الذي هو عين اهل الصفات
 ما وجد في الرحمة في كمالها وانما اوجدها في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها
 صار محمدا بالرحمة الرحمانية وعند الوصول الى كمالها يلحق بحالها صرحا بما
 الرحمة الرحمانية فاجاد الرحمة فيه واعطاء هذه الصفة له بعد الوصول
 الى كمالها انما هو ليكون العبد وصفا بصفة وبه فيكون في كمالها بعد ان كان
 محمدا وانما كان كذلك لان الصفات الفعلية اذا ظهرت في عين ظهرت في عين
 الفصل منه لا يرى ان الحق اذا عطي لبعده صفة القدرة وبذلك كلفه
 منه خوارق العادات وانواع المجرات والكمالات والرحمة عبادا حجة الصفات الفعلية
 اذ بها وجد اعيانها فافان الله ان يرحمنا بالرحمة التامة الخاصة والرحمة
 وهو سبحانه ليس يحل للعواد فيليس يحل لاجاد الرحمة فيه هو اراهم ولا يكون اراهم
 واحكام اقيام الرحمة به فقلت ان الرحمة اي التي سماها هو الذي سمع ا
 الاسماء والصفات والاعيان والاكوان في اراهم وليس محلا للحوادث ليكون له صفة
 ذاتية عليه حادثة بالذات فوجدت عين ذاته غير ذاتية عليه وبها وجه الرحمة الصفات
 فوجدتها والعين التي هي قسمة بها لرحم الاشياء بها كمالها ومن لم يدق هذا الامر
 ولا كان له قدم اي ومن لم يحصل له هذا الامر الذي في كمالها في اراهم بالافعال ملكا
 لهذه الصفة متمكنا فيها ولا له قدم بوجه من الوجوه في هذا المقام ما اجترأ ان
 يقول ان عين الرحمة او عين الصفة فقال اي الاشياء هي عين الصفة لا
 غيرها صفات الحق عند لا محذور في كمالها لانه لا يقدح في كمالها

عنه فعدل الى هذه العبارة وهي عبارة حسنة وعريها اي وعز هذه العبارة
 احق بالاعتناء اي احق بما في نفس الامر منها وادفع الاشكال وهو ان يكون الذات
 ت ناقصة بالذات مستكملة لنفسها الصفا وهو القول بنفي اعيان الصفات و
 حودا فانما بذات الوصف وهو ما يد الى قوله وعريها اي العقل بنفي اعيان الصفات
 ان يذية على الذات القائمة لها اولى واليق بما في نفس الامر وادفع الاشكال
 ان يجعل له صفات قائمة بها وهي لا عينها ولا غيرها والقول بالنفي في ذلك
 الحكم والمقرلة وانما هي مثبتة اضافات بين الموصوف لها وبين اعيانها
 المعقولة اي وانما الصفات ثبوت وادفات تلحق بالذات الالهية حاصلة
 بين الذات الموصوفة لها وبين اعيان المعقولة لئلا اذ لكل صفة حقيقة تمام
 فيها عن غيرها فذلك الحقائق اعيانها وان كانت انتم جامعة فانها با
 النسبة الى كل اسم التي مختلفة فلماذا يسأل الله سبحانه ان يرحم بكل اسم التي
 فوهم الله يسأل عن المعنى المعقول وان يرحم على المعنى المفعول اي الرحمة وان كان
 جامعة لجميع النواع التي جعلتها تحت تصرف بالنسبة الى الاسماء المختلفة فكل
 منها يرحم مظهر وداعية بما يخصه ويعطي حقيقة فلهذا اي فلاح هذا
 الاختلاف يسأل الله سبحانه ان يرحم بكل واحد من اسمائه فيرحم الله ذلك السا
 مل بالاسم الذي يسأل فيرحم الله بمعنى يرحم الله كمال يقال في الدعاء رحم الله
 ويؤمن ان يلقب بالاسماء والاضافة اي فيرحم الله والكنية هي التي وسعت كل
 الكناية وهو ضمير المتكلم في قوله ورحمته وسعت كل شيء والمخاطبة قوله ربنا وسعت
 كل شيء ورحمة وعلما اي رحمة الله والذات التي او الكناية تلك عليها هي التي
 وسعت كل شيء اذ رحمة عيون ذواتها صارت فاعلم لها شعب كثيرة تتعد ذلك
 سماه الالهية فانتم بالنسبة الى ذلك الاسم الخاص لا في قول السائل
 رب ارحم وعز ذلك من الاسماء حتى المتكلم له ان يقول يا منقسم ان محقق
 مانو قوله فانتم للنفي اي ثم لله الالهية شعب كثيرة تتعد الاسماء

يتعد

الالهية

الالهية اي اذا قال السائل رب ارحمني او غير ذلك من الاسماء حتى السائل ان يقول
 يا منقسم ارحمني فانتم ارحموا ان كان الاسم المدعو من الاسماء الى من كان اسم الله وانه
 وارب اي ليس المطلوب الترجمة عن جميع الاسماء يعني عامات شاملا لكل من خواصها
 فانك اذا قلت رب ارحمني فربنا ان يحملك هو صواب الكمال واذا قلت يا منقسم ارحمني فربنا
 ان تحفظ عنك العذاب وذلك لان هذه الاسماء قد علمت الالهية السماوية وتدل بحقائقها
 على ما يختلف فيه عوالمها اي فيدعو الداعي بتلك الاسماء في طلب الرحمة
 دلالتها على الذات السماوية بذلك الاسم لا غير ذلك اشارة الى قوله فانتم ارحموا
 لان الاسماء تدل على الذات وتدل بحقائقها اي بائتمين بعين غيرها على النفا المختلفة
 فدعا الداعي بتلك الاسماء في طلب الرحمة انما هو من حيث انها تدل على الذات السماوية
 بها لا غير اي نظر الداعي نحوها انما هو الذات السماوية بالاسماء فقط اي اسم كان لا
 بما يعطيه مذكول ذلك الاسم الذي ينفصل عن غيره ويؤمن اي لا بالخصوصية
 المتكثرة المتغير بعضها عن بعض فلهذا لا يثبت عن غيره وهو عنده دليل الذات اي ذات
 الاسم الخاص لا يثبت عن غيره من حيث انه يدل على الذات الواحدة وهو عنده اي ذلك
 الاسم الخاص عند السائل دليل الذات وليس نظرا الى الذات فانها قبله الكمال وان
 كان المستعمل لا يصدر من الذات الاعلى يد الاسم الى من حيث خصوصيته وانما
 يتبين بنفسه غير لانه اذا المصطلح عليه باي لفظ كان حقيقة متميزة بذاتها عن غيرها
 اي وانما يتبين الاسم الخاص بنفسه عن غيره لانه اذا الحقيقة المصطلحة عليها بالالفاظ
 اي لفظا كان متميزة بذاتها عن غيرها الا ترى ان العلم متميز عن الفاعل ويعين العلم
 والفاعل متميز عنهما بعين القدرة والكل في الدلالة على الذات الالهية متميزين
 والله اشارة بقوله وان كان الكل قد صيغ ليبدل على عين واحدة مسماة ولا خلا
 انه لكل اسم حكم ليس الاخر فذلك ايضا ينبغي ان يعين حكمها على الذات السماوية اي لا
 خلافا في ان لكل اسم حكم خاص وليس كذلك للاخر فذلك الحكم ايضا ينبغي ان
 يعتبره السائل كما اعتبر الذات وذلك لان السائل لا بد له من مطلق يطلبه

كما يعبر

فينبغي ان يطلب ذلك من الذات باسم يعطى خصوصية مظهره كالمرئى
 ذوا عاين الله او بان حرم ينبغي ان يعتبر تشقفاً ليقضى الحق حاجته على برائته
 ولهذا قال ابو القاسم بن القسطن الاسماء الالهية ان كل اسم على الفردة يسمى
 الاسماء الالهية كلها اذا قدمته في الذكر فعنه جميع الاسماء وذلك لئلا يفتريا
 على عين واحدة وان كثرت الاسماء واختلفت حقائقها اى حقائق تلك الاسماء
 اى ولاجل ان الاسماء كلها اى والادعاء على الذات لا تختلف قال ابو القاسم بن القسطن
 وهو صليح التعلين وذكر الشيخ رحمه الله في الفتوحات انه كان من اكاره لطلوع
 ان اى اسم من الاسماء اذا قدمته في الذكر تنعنه بجميع الاسماء لانه دليل الذات
 والذات منعونة بجميع الاسماء والصفا ثم ان الرحمة تنال على الطريقين الحروب
 وهو من لمع فساكتها للذين يتقون ويوتون الزكاة وما يقدم به من الصلوة
 العارضة والعبد وهو من لمع اى ذلك الوجه مستفاد من قوله فساكتها للذين
 الآية مستفاد من الوعد الذي وعدهم في مقابل ما يقدم به وكلمتهم فما صديهم
 معطى على قوله وهو قوله وما بعض الذي والشئ اى الرحمة من الله تعالى على طريقين
 طريق الوجوب اى على الطريق الذي اوجب الحق على نفسه ان يرحم عباده اذا اتوا به في
 مقابل ما يقدم به وكلمتهم من العلم والفعل كما حاسبنا كتبها اى ومنها للذين يتقون
 يتقون ان الكوفة لا ان العبد سبب الله يوجب الله ان يرحمه بل ذلك لا يجاب على
 سبيل الفضل والمنة ايضا منه على عباده والطريق الاخر الذي ينال به هذه الرحمة
 على طريق الامتنان الالهى الذي لا يقترب بعمل وهو قوله ورحمتى وسعت كل شيء ومنه
 قيل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ومنها قوله اعلم ما شئت فقد
 غفرت لك واعلم ذلك الرحمة الامتنانية قد يكون عارضة وهو الرحمة الذاتية الشاملة
 لجميع العباد وكقوله ورحمتى وسعت كل شيء وقد يكون خاصة كما قيل ليغفر لك الله
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر في حق نبينا صلى الله عليه وسلم وكان له بعض
 اعلم ما شئت فقد غفرت لك فلا يتوهم انها شاملة لجميع الاشياء مطلقا والله

فصل في انبائنا من
 في كلمة الباطنية

الرحيم المتان ومنه الفصل والاسماء فصص حكمة انبائية فكلية الباطنية
 اعلم ان القوى التي وحيانية كالفكر الانفي واحتمالها امتزاج روحانية وحيانية
 هيبة وحدانية تكون هذه الاحكام والافعال الناجمة منها والصفات الملكية تأتية
 لها كما ان الصورة الطبيعية تابعة للمزاج الى من العدم المختلفة والكيفيات المتقا
 بله والاحكام الظاهرة عليها انما هي بحسب ذلك المزاج فانما هذا ان العلم اليقيني
 عليه الصلوة والسلام باسم رب من اجده في وحيه من الصلوة الملكية بحسب مزاجه
 من ارجح الصور البشرية فانفس من حيث الصور الوحيانية الملكية ومنهم من يحكم
 الاشتراك الواقع بينهم من انهم في الوحيانية والسنن من حيث الصور الجسمية
 الانسانية وما لهم حكم الاشتراك من هذه الصور الطبيعية العنصرية فصار حقا
 للصورتين وظاهرا بالبرزخية بين العالمين لذلك اختصت الحكمة الانبائية
 بهذه الكلمة الانبائية وتلك الصور الملكية الموجبة للاعتدال الحقيقي فان
 في الحياة الدائمة كما الخضر وعيسى عليهما الصلوة والسلام الياس هو اودس
 عليه الصلوة والسلام كان نبيا قبل نوح ودفعه الله مكانا عليا حتى قبل الانبياء
 ساكن وهو تلك الشمس تشرق في قرية بعلبك وبعل اسم صوم وبل هو سلطان
 تلك القرية وكان هذا الصنم المسمى بعل محصيا بالملك وكان العباس الذي هو
 اودس قد مثل له القلاف الجبل المستر لبيان من الملائكة وهي الحاشية عن من
 من نار وجميع الآية من نار فلما راى عليه فسقطت عنه الشهوة فكان عقلا بلا شهوة
 فلم يبق له خلق ما يتعلق به الاغراض النفسانية قد من في الشئ ان الكامل السر
 ح المخلوق في العالم الملكوتية والعنصرية بحكم الظاهر بالقدرة خصوصا عند الامم
 لاكتفى بالبعثة ودعوة الخلق الى الله والحكم بان الياس عين اودس عليها الصلوة
 الصلوة والسلام مستفاد من الشئ الامر على ما هو عليه فانه رضى الله عنه
 كان يشاهد جميع ارواح الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومثاهدا كما
 صرح في فضة هو عليه الصلوة والسلام وباقي كتبه فتروا له عليه الصلوة

والرب لا يتعلق بالمكانات في الاشياء كما لا يتعلق بالزمان في الاشياء اذا كانت الارادة بمنزلة القوة
 ايضا لا يتعلق بالمكانات لا يحد لها واعدادها هذا ان قلنا ان الاعيان لا يتعلق بها الجوانب
 قلنا بجوانب القدرة متعلقة بها ايضا وكذلك الارادة فنعلم ان الجوانب لا تارة وارت في جبهة
 من الاسماء ونفاهد الارادة على القدرة من حيث انها لا تتصل بالقدرة وشروطها بل تتلقاها
 قطار وزيادة تعلق الارادة على تعلق القدرة غير معلوم او كما ما يتعلق بها الارادة متعلق بها القدرة
 القدر اما ان نقول ان الارادة الالهية قد تكون متعلقة بالاشياء فيكون فيها القدرة والقدرة متعلق
 ثانيا بوجوه فيوجد كل شيء في نفسه وبذلك تكون الارادة مستقلة بكون القدرة او بكون الارادة
 مطلقا اهم من ارادة الحق والقدرة ايضا كذلك فينتقل الارادة كمنزلة الاشياء مع عدم تعلق
 القدرة بها لان من حيث ذلك فيخرج زيادة تعلق الارادة على القدرة واما في هذه القدر غير معلوم
 فخرج ان من حيث لا يتعلق بالارادة من القدرة والحق بهذا المقام وكما ان كل اسم الحق اودا
 قد تمهت مستند بجميع الاسماء ونعته بما كذلك فيها ظهور من الخلق في الالهية
 كلما افضله بكل جزء من العالم مجموع العالم اى هو قابل لمخالفات متفرقات العالم
 كله ونسب متفرقات العالم فلا يقدح قولنا ان زيدا دون عمر وفي العلم ان يكون
 هو علم الحق عين زيد وعمر ويكون العلم في عمر واكمل منه اى من العلم في
 زيد كما فاضلت الاسماء الالهية وليست غير الحق ان كان الله الكلية ذاتا
 متصا صارت مسماة بجميع الاسماء الثانية اما وسورة بكل توابعها فيقول ان الله هو التسليم العلم الله
 هو الثواب الهم في متفصلة ومع ذلك جوية الحق مع كل منها سواء كان اسما كلياً متبوعاً او جزئياً
 ثابتاً واذا كانت الهوية متفرقة في كل منها كان كل واحد منها محالاً في الاسماء كذلك المظاهر الخلقية
 وان كان بعضها افضل من البعض لكن المفضل فيه اهلته كل واحد على لسان الهوية الالهية
 في نفسه وكذلك الاندراج على طيب الاسماء فخصا بعضا ايضا متفرقة في الالهية بل هي الكائنات
 فكل جزء من العالم في مجموع عالمه فترتقده من قابلية متفرقات العالم ان كان في كل جزء
 لما ونحوه من التفرقة في العالم متفرقة في نفسه من مجموعهم انه قابل يكون على الالهية طرية الفعل
 في كل جزء من العالم والباطن في كل جزء من مجموعهم انه قابل يكون على الالهية طرية الفعل
 في كل جزء من العالم والباطن في كل جزء من مجموعهم انه قابل يكون على الالهية طرية الفعل

من طرفه انما يتبعها من الحق بغيره ولا يفرق في ادم في طه فقال يا داود انا جئتكم كخليقة لا من فاعلم
 ان لا يتلقى مناسبت ان يفرق الحكمة الوجبة بالخصيص بالالف من هذه القدر والادوية والاطم اعلم ان الله
 كانت القدرة والرسالة اختصاصا احتصاصا احتيا ليس فيها شيء من الاكليات اعني بقية الشئ
 كانت عطائاه تلحق على جميع السلام من هذه القدر ليس فيها شيء من الاكليات اعني بقية الشئ
 موهب ليست جزاء ولا يعلل عليها منهم فاعطاه اياه على طريق الانعام
 والافضل قد تقدم مرارا ان الحق لا يعلل اعيان العالم الا بالقدرة باعينا منها واستوارتها الشئ
 عدو من القدرة والرسالة اللذان هما اختصاصا من الحق المصطفين من عباده وان كان كجانب القدرة
 لكننا ايضا نخرج الما عيانهم كما قال في النفس الشئ الذي الله ان يخرج من العرش من لا يستطع من عرش
 عينه يعرف صاحب الكشف فقولنا انما لا ينفذ افعاله باعينا منهم ذلك بل افعاله في نفسه
 لا اختص في الغيب المقدس وفي الغيب الا قدس على افعاله الاسماء الاول والغرض ان ليس من بين
 الاعمال والى في غير موهبت من ان الحق يخرج من اسم الوهاب والى اولى من جوار لعل والى الحق
 عليهم من جوار لعل والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب
 طريق الانعام عليهم والافضل في حقهم فاعطاه واما في هذه القدر من جوار لعل والى اسم الوهاب
 الشئ من لان القدرة العامة التي تفرق الولاية من جوار لعل والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب
 مكتوبة في الجوار لعل والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب
 الا ان هذا الشئ في نفسه كسب هذا الحكم الشئ من جوار لعل والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب
 ووهبنا له اسحق يعقوب يعني لاجل ايمانهم الخليل عليه السلام وقال
 في اتيوب عليه السلام ووهبنا له من جوار لعل والى اسم الوهاب والى اسم الوهاب
 ومثلهم معهم وقال في حق موسى عليه السلام ووهبنا له من جوار لعل والى اسم الوهاب
 اضاءهم من نبيات الى مثل ذلك فالذي تولاهم اولا هو الذي تولاهم اخيرا
 في عموم احوالهم واكثرها اى الذي تولاهم اولاد اوجدهم في جوار لعل والى اسم الوهاب
 مرسدين وتم عليهم نعمت قدامهم اخرا يحفظ تلك النعم عليهم وايضا لهم المحاملة لهم القدر لهم اولاد

Page 2

[illegible]

٣
من احوال السيرة
الاصيلة

المؤرخ
بكر بن محمد

ایک

1914

12

4

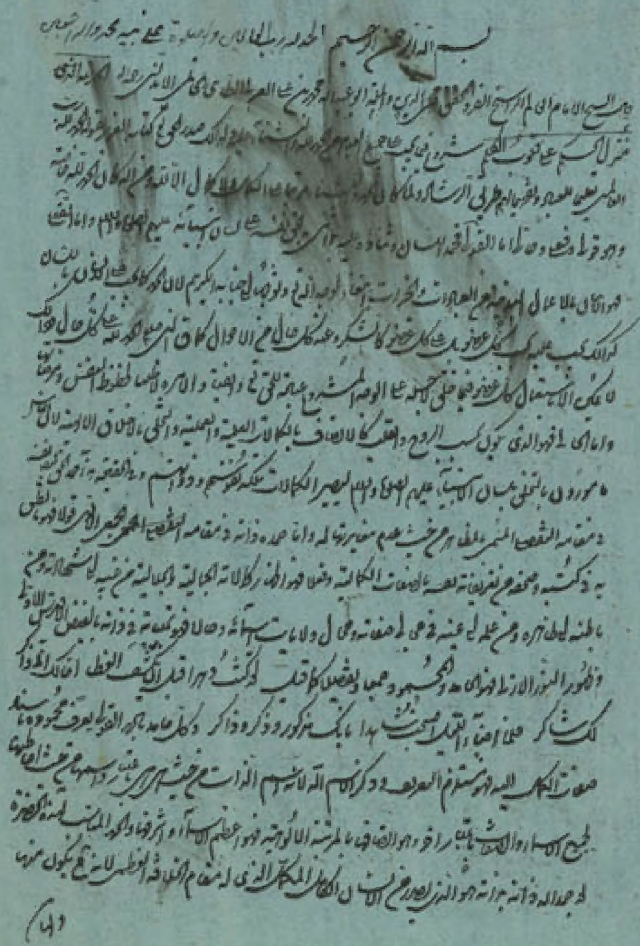
١٠٠

دار الكتب العامة

قطب المشرق

7

وہم

[illegible]

میرزا

6